

لو حمل على صيغة
الجهول فاللام هي والوجه
على صيغة المعول
فنهاده انه لم يبد
تحتاج الى بيان
ان يستدل عليه
والولد لا بد من ان يكون
متماثلين ولا يمكن
والوجه

لا يكون مقتضية
 لا كيف والاقتضا يجب تحقيقه ووجوده
 ولا شك ان مفيد الشيء بالقتضية الضرورية والقول
 قبل ذلك الشيء على ما يقتضيه الذاتية هو شنيع جدا وهنا
 بانه يتلزم اوجوبية الذاتية كما انه علة في الواجب
 كلام آخر ويبدو ان الحق ان الوجود في
 كلامه كالممكن لان الحق ان الوجود في
 كذا كذا في الممكن لان الحق ان الوجود في
 نفس الماهية لا يمتنع بغيره فان الواجب
 للتخصيص ذاتية بغيره بغيره فان الواجب
 بالغيرية بهذا ان الوجود مصداقه لا انتزاع
 نفس ذاته اى يكون بنفس ذاتة منشأ لا يمكن
 الوجود بالحق المصدري بخلاف وجوده بالحق
 فان منشأ انتزاع ليس هو ذاته
 الامكانية بل يحتاج

و هو ظاهر
والواجب بين
الواجب اطلاق حقيقة
التكافؤ هو العلاقة
الذاتية بين الشئيين
بالعلية والمعلول
بما وسع لهما ثالث
يوقع بينهما ارتباطا
تقاربا ونحو العلاقة
لا يتصور بين

اتفاقاً یا در پی علاقه
 لا تصوری بین الواجبین
 کہا لا یخفى قال جدید
 اصعب
 و نفوس علم
 سلم العلوم

قال في الهندية فيه إشارة الى
ان الحق هو اباي كجمل البسيط اقول
قد اختلف فيه فقول البسيط
ان اثر الخالق هو نفس المادية لا يكون
المادية مادية ولا موجودا كما ذهب
اليه افلاطون وغيره وقيل بالامر
هو جعل الشيء شيئا بمعنى ان
مفاد الحياة الامر بالمادية

خبرية قصديق وحكم والاقتصاف هانونا قباستان من لادراك وصر نعمة لاجرم النصو فيعلق كل شيء ههنا شكوهون العلم

قوله وحكم اشارته
 نصديق وحكم اشارته
 الى ان الحق هو ما خاره المحققون من
 الحكماء بعد الاكتشافات وكما ان نبي عليه
 السلام كان على فيصير عينا للمؤمن كما ان
 الدين المذكر الثاني باطل كيف وقد صدقنا القضية
 او النسبة فترى ان نصديق ويطر عليه
 الشك فليقل في خبره

قوله والاقتصاف هانونا
 مقتصد في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

قوله خبرية
 خبرية في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

قوله خبرية
 خبرية في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

قوله خبرية
 خبرية في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

قوله خبرية
 خبرية في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

قوله خبرية
 خبرية في العلم والادعان وذلك
 لما ترى ويكن اجاب عند بان الاتحاد
 بالعلم التصوري دون التصديقي فمثل ثم
 يخص العلم فقط وهو مختار المع وذهب الى انه
 هو الحكم فقط وذهب الى انه الحكم والحق ان
 التصورات ليست احكاما وان كان
 ذهب الامام لا يكتفي

عصم على اتحادهما ولو فرض التباين وجب تقايرهما والجواب ان الساعات بين الشرطتين م لان نياني تاليعا لا يستوجب التماها كيف انهم يجوزون انهم انهم

جميع العلوم هذه
 الكليات
 مستندة
 على
 بوجوب
 الانطباع
 قال
 اي
 مع
 فانه
 دون
 و
 عالمه
 بوجوب
 بانه
 مع

فان
 العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن

قال
 في
 العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن
 قال
 في
 العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن

متحد بالذات فاذا تصورنا التصديق فها واحد
 قد علم انهما متخالفان حقيقة حله على ما قدرت
 ان العلم ممكن الا انما بمعنى الصور العلمية فيها
 حيث الحصر في الذهن معلوم من حيث القيم
 علم ثم بعد التفتيش لعلم ان تلك الصور انما تصاد
 علما لان الحالة الادراكية قد خالطت بوجوبها
 الانطباعا خلطا راجعيا اتحاديا كالحالة الذوقية

العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن
 قال
 في
 العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن

العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن
 قال
 في
 العلم
 لا
 يكون
 الا
 بوجوب
 الانطباع
 في
 الذهن

بوجوده أو لا فلا خلاف أن التصديق بالصدق
 لا ينافي مع التصديق بالصدق بل هو
 من لوازمه بل هو عينه بل هو عينه بل هو عينه

بوجوده أو لا فلا خلاف أن التصديق بالصدق
 لا ينافي مع التصديق بالصدق بل هو
 من لوازمه بل هو عينه بل هو عينه بل هو عينه

لذلك قاصصة ذوق السعة بالمعاشرة
 تلك الحال ينقسم الصور النصف حقيقة واما كنفاء
 للموقف العاضدين في واحدة المتباينتين
 حقيقة ما تفكر وليس الكل من كل من هاهنا والاف

فذلك حاله حاصله ان
 العلم بطريقين على معنىين الاول صورة
 احاصلة في العقل والثاني لمخبر الذي بالانكشاف
 حقيقة اي احالة المسألة بالاجابة بالاشارة في
 ما يعبر عنه بالفارسية بـ

بوجوده أو لا فلا خلاف أن التصديق بالصدق
 لا ينافي مع التصديق بالصدق بل هو
 من لوازمه بل هو عينه بل هو عينه بل هو عينه

بوجوده أو لا فلا خلاف أن التصديق بالصدق
 لا ينافي مع التصديق بالصدق بل هو
 من لوازمه بل هو عينه بل هو عينه بل هو عينه

بوجوده أو لا فلا خلاف أن التصديق بالصدق
 لا ينافي مع التصديق بالصدق بل هو
 من لوازمه بل هو عينه بل هو عينه بل هو عينه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

[illegible]

قورسین قانون
 حاصم لایحقی ان المنطق
 حق الخطاء الذی وقع فی تصدیقه
 واما الخطا فی المادة فیهو یس
 وقع عنه کما یو ظاهراً
 قور المنطق اعلم اولاً ان المنطق
 علم یخبرنا بالحق والادراک
 علم یخبرنا بالباطنی وهو الادراک
 علم یخبرنا بالظاہر وهو الادراک
 علم یخبرنا بالذاتی وهو الادراک
 علم یخبرنا بالذاتی وهو الادراک
 علم یخبرنا بالذاتی وهو الادراک

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

او على صفة مركبة لم يطلب الدليل لبحر التصديق والامر
 نفسه اطلب منكم وكيف اين متى هي اذ نابات
 او منذ في اهل المركبة التصديق منها صاعا نقد
 طبعان الجمل المطلق تمنع عليه قيل في حكمه ولكن
 وحده انه معلوم بالذات ومحمول مطلق بالعرض فالحكم
 باعتبار وسيا الافاد انتم بالذات منها عقلية
 ذاتية ومنها وضعية لجعل جاعل منها طبيعية

قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء

وكيفية اين متى هي اذ نابات
 وكيفية اين متى هي اذ نابات
 وكيفية اين متى هي اذ نابات
 وكيفية اين متى هي اذ نابات

قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء

قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء

قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء
 قوله في المركبة مركبة من اجزاء

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

وما يلزمهما المطابقة ولا عكس كونه ليس غير ليس
 يسبق الدهر اليه ائما واما التضمن والزامية فالزوم
 بينهما ولا فرد والتركيب حقيقة صفة للفظ لانه
 ان اجز على جزء معناه فرك وليسمى قوله ومولفا
 ولا فخر فهو ان كان مرأة تعرف الغيرة والحق
 الكلمات الوجعية منها فان كان مثلاً معنا كون
 شيئاً لم يذكر بعد تسميتها كلمات لتصرفها ولا الفا

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند المطابقة لا تستعمل في المقاصد عند

۱۰
و بعد از آن که در این کتاب را
که در این کتاب را در این کتاب
در این کتاب را در این کتاب
در این کتاب را در این کتاب
در این کتاب را در این کتاب

من غیر مستقل و معنی ضم بیتمین
لذکران لان الکلوم علیه فی بین
الثانیین انما هو نفس یخصها کل
نوعها و اما ان الفعل هو ان نفس
غلا استخالت فی کونها محکوما بحدیثه
قال المصنف فی الذنیة و اقل ان
ما هو ان حروف هم و کذاک ضرب فیفس
منشی فانه لم یقل احد من علماء اللغة
بذلك کیف یلتزم ذلك من المحلات
و جنس من کل الای

فصل فی الذنیة و تشخص
وضا جزئی ای کیون مع انفس
وضع لکیون جزئیا تشخص العقل
بنفسه انما انما تشخص العقل
بنفسه علی کثیرین ظاهرا و باطلا
الصدق علی کثیرة الباری
التي معا ینا غیره کذا ان الباری
بالصور العقلیة و اما علم جنس
و العقول العشرة و اما تشخص
علما بالاشکال ان ام
فلیس لا تشخص ط شی
لما ینتی لا تشخص اما و الفون
وضع ان حضور
جنس من جنس
من ام جنس
من جنس
من جنس

والمعنى كون الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره

والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره

ومعنى كون أحد الفريقين اشد من الآخر انه بحيث
 يتزعم عنه العقل نحو الوهم مثال لا ضعف محله
 اليها حتى ان الأولها العائد هك ان متالف
 فافهم ان كثرة معانها وان وضع لكل ابتداء فمشتركة
 ان واقع حتى يزيل الضد لكن لا يعمو في حقيقة والمرئجل
 من المشرك قبل من المنع والافان اشتراكا فنفوا
 شر او في صا او عا فالاستيوا اعلامها منقولا

كما ذكره سلبه المقتضى ان كان
 باجتماع التلخيص فانهم قالوا ان
 انما خمس في الطبع فيطبع كبرية ثم كبرية
 ثم سواد ثم طوك فالكدرة اذا اجمع
 مثلا حاصل كبرية واذا اجمع مثلا
 حصل سواد واذا اجمع مثلا
 حصل طوك لكن ليس

من ثم الاجتماع التلخيص
 كل واحد من احكام الوهم
 كون مخالف الاخرى في الشبهة والضعف
 لا يتصور اجتماعها في جسم صلاحيه
 لما كان فيه اجتماع
 ان فيه اجتماع

والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره

والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره

المعنى من نقل
 الى معنى ولا يكون النقل
 الى معنى ولا يكون النقل
 الى معنى ولا يكون النقل
 الى معنى ولا يكون النقل

والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره
 والاشارة ان فيه من الوجود ما لا يتوقف على غيره

إذا أطلق
لفظ الدابة
على الجماد
على الفرس
فخصه بغيره
أو الفرس
فكون مجازاً
إذا أطلق
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

من قوله
من الاشتراك
في اللفظ
باعتبار
الادنى
فكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

اللفظ حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

لا يكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

خلاف الجرم هو الحقيقة مجازاً ولابد من علاقة
ان كانت تشبيهاً فاستعارة ولا فجاز في كل
حصر ولا في اربع وعشرين نوعاً ولا ينشأ
لجربيات نعم يجب سماع انواعها وعلامة
الحقيقة التبادر والعراء عن القرينة وعلامة
المجاز الاطلاق على المستحيل استعمال اللفظ في
بعض المسمى للدابة على الحمار والنقل والمجاز اولي من

في الكلام
وضع له في
قوله لا ينشأ
خلافاً للمجاز
نقطة في
من العرب
اللفظ حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة
باعتبار
موجب على
الادنى
فكون حقيقة

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِطَابٍ
مِنْ هَؤُلَاءِ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ
يُؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُنَّ
أَشْرَارٌ ۝ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ
الْقَوَاعِدَ لِلْبَيْتِ وَإِذْ يَحْمِلُ
إِسْحَاقُ الْحِجَابَ وَاللَّهُ يَدْعُوهُ
وَقَالَ اسْلُكْ أَيْ هَذِهِ
أَرْضُكِ فَتَدْعِي عَلَيْهَا نَذِيرٌ
مِنْكَ وَارْتَضِهَا لِنَاذِرٍ ۝

فہرست کتب با اختیار
الاجمال و صارف
با اختیار تفصیل
ولا شک
تحقیق احکامات
میں مذکور ہوئے ہیں
و فی بعض کتابوں
میں بھی

سوی ۶۴
درجۃ الحکمی عنہ والکلی
خبر فیستلزم صدقہ کذب و کذب
صدقہ بیان الا اول
عبارة عن

لا فؤادان قصده
 به الحكاية من الواقع الحكاية
 به مفهوم الحقيقة والحكمة
 مصداق الحقيقة وهو عبارة عن
 كون الشيء في نفس الآخر بحيث
 يقع هذا من غير الحاجة
 بحسب الظاهر بينهما بحسب الذات
 لأن النسبة معتبرة في الحكاية
 دون الحكمي وقيل إنه عبارة
 عن النسبة بحسب وجود الحكمي فيها
 على هذا بحسب الظاهر بينهما بحسب
 الذات فالنسبة المذكورة

صدق الجبّول للخبوع
نفس الواقع ولا شك ان
الجبّول ههنا هو الكاذب وثبوت
الكاذب لثبوتى يستلزم كذا وما
بيان اثباتى هو ان الكاذب عبارة
عن سلب الجبّول عن الموضوع
في الواقع والجبّول ههنا هو الكاذب
ولا شك ان انتقاد ههنا
الصدق كذا قال

* ۱۰۹۸

مجلس اول
در بیان احوال و سیرت حضرت امام علی علیه السلام

[illegible]

مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ

بی بی خدیجہ بنت ابی طالب
عزیز و عزیز بنی
حضرت ام کلثوم بنت ابی طالب
سیدہ النساء الاعلیٰ
و عذراء ابرار

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فما كضل لاسور العاصم
كل الاشياء والا يمكن فان منع التصا
هنا لا يتلزم صدق تفارق لانه
حال والحال من حيث انه حال
اصلا لانه هنا ولا خارجا فاذا قلت
لو لم يصدق كل الاشياء لا يمكن
فقيضه ويو بعض الاشياء لا يمكن فهو لا يتلزم
فليكون بعض الاشياء لا يتلزم
ان السالبة المعدولة انما يتلزم
الموتبة بحصولها اذا كان الموضوع
موجودا في السالبة انتفاذه في كل
النزاع فيجوز تسليبه اشارة الى ان
العقد الاجامى

بسم الله الرحمن الرحيم

۲۰

الفاصل
م.م.م.

والله اعلم
بما كنا
على
هنا

تفصیل



بسم الله الرحمن الرحيم

طوبى لمن

تفويض الاستاذ

مجلس شورای اسلامی

بازرسی شد

11/11/17

والله اعلم

من وجهه كلابيض للانسان والجمجمة الحيوان ههنا
سوال جواب على طبق ما تم الكمال اعم من حقيقة الاخر
او داخل فيهما تمام المشترك بينهما وبين نوع
اخر ولا يقال لها ذاتيات وما يطلق الذات
بمعنى الداخل وخارج يختص بحقيقة او لا
ويقال لها عرضيات والجمهور على ان العرض غير
العرضي وغير المحل حقيقة قال بعض الافاضل

الاجابة على السؤال الاول في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثاني في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثالث في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال الرابع في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الخامس في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال السادس في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال السابع في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثامن في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال التاسع في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال العاشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الحادي عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثاني عشر في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال الثالث عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الرابع عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الخامس عشر في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال السادس عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال السابع عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثامن عشر في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال التاسع عشر في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال العشرون في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الحادي والعشرون في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال الثاني والعشرون في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الثالث والعشرون في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال الرابع والعشرون في الانسان والحيوان

الاجابة على السؤال الخامس والعشرون في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال السادس والعشرون في الانسان والحيوان
الاجابة على السؤال السابع والعشرون في الانسان والحيوان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

اي الصالح للمقابلة
بالنسبة الى اطلاق
الاصطلاحات الفلسفية
والاكتفاء بالواقع
والاكتفاء بالواقع
والاكتفاء بالواقع

على كثير من مختلفين بالحقائق في جوابها
جوابا عن الماهية جميع للشاركان في تعريفها
وهم هنا مباحثا لاول ان ماهو والاعلم
الماهية المختصة ان اقصر في علم واحد نجما
بالنوع او الحد النام عن تمام الماهية المشتركة
ان جمع بين امو فيجب بالنوع ان كما متفقة
وبالجنس ان كانت مختلفة ها ومن هنا يقتصر عدم

واما مع قطع النظر عن
في صدد ما عليه ما قال
في صدد ما عليه ما قال
في صدد ما عليه ما قال

الان لا بد من
الان لا بد من
الان لا بد من

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

في المناظرة والعرف
بالنسبة الى الماهية
والاكتفاء بالواقع
والاكتفاء بالواقع
والاكتفاء بالواقع

من قولهم بالنوع
فليسكنها ما اولادها
لزم له ورخان النوع

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فيما تحصل معناها بل تحصيل الاشارة الثالث
ما الفرق بين الجنس والمادة فانه يقال للجنس مثلاً
انه جنس للانسان فهو محمول انه مادة له فيحصل
الحمل عليه فيقول المماخو في بشر عدم الزيادة
فهو مادة والمماخو في بشر الزيادة نوع والمماخو
لا بشر شيء بل كيف كان ولو مع الفمعان متقو
داخل في جملة تحصل معناها فهو جنس محمول

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

فقد التفت الى الفرق
اولا ان هذا الجشتان لا يتفقان
في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد
ولكن في الحقيقة والواقع
فانما هو من جنس واحد

قوله ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر

قوله ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر

نتقيح المادة متعسر في ابعام المنعنين
 لمهمهم عظيم هذا هو الفرق بين الفصل والصحة
 ومن ههنا تسمعهم يقولون ان الجنس هو من
 والفصل ما خرج من الصوة والرابع قالوا ان
 جنس الخمسة فهو هم واخص من الجنس معاملة
 ان كليتة الجنس باعتبار الذات وكنس الكلي
 اعتبار العرض اعتبار الذات غير اعتبار العرض

انظر الى الكليات فان النوع
 انظر الى الكليات فان النوع
 انظر الى الكليات فان النوع
 انظر الى الكليات فان النوع

عن ابي حنيفة في المادية والمادة مختلفة
 عن ابي حنيفة في المادية والمادة مختلفة
 عن ابي حنيفة في المادية والمادة مختلفة
 عن ابي حنيفة في المادية والمادة مختلفة

قوله ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر

قوله ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر
 ان حقيقة توضع ان المادة في الكبر

[illegible]

سوال با جواب
تفتیشی
من قید الاریت
لا نذا ایضا فی ج
استخض الصنف
لیف و انہا
لا یقالا انہ
جو اب باہو بالذات
و کا وقع من اجض
تفسیر ہر
قید الاریت

من اراد ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه
 ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه
 ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه

من اراد ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه
 ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه
 ان يقول ان الجنس لا يتولد من جنس واحد بل من جنسين فليقلع عن قلبه

الاعمال المتوسطة ولان الجنسية باعتبار العموم والنوع
 بتعيين دخولها في ١١ علم هو جنس كونهما اي اعتبار
باعتبار الخصائص التي هي النوع السافل والنوع
والجنس العالي جنس الجنس الثالث الفصل هو
 المختص من الطيات ١٢ انما هي انما
المقولي في جواب اي شيء هو في جوهره وما لا جنس له
 اي المجرول ١٣

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

ولا يتحقق بقاها
 البصر الذي هو وجوده في
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢
 انما هي انما المختص من الطيات ١٢ انما هي انما المختص من الطيات ١٢

از اید الا با ما فم
لا یثانی الا اتحاد
کما نرعموا وان
نشت تقضیل
فارج الی
المطلات ۱۱
ص
النفوس

五

[illegible]

لا فصل إلا فان ميزه عن مشاركا الجنس قريب
فقرى أو البعيد فبعيد والنسبة النوع بالنقو
فيسمى مقومًا وكل مقوم للعالي مقوم
للسافل ولا عكس إلى الجنس بالتقسيم فيسمى
مقسمًا وكل مقسم للسافل مقسم
للعالي ولا عكس قال الحكماء الجنس امر
مبهم لا يتخصر إلا بالفصل فهو علة له

ماضی یا ماضی و باجلیہ ان ان افضل
اذا کان علیہ لیتصلہ فلا بد ان
کیون علیہ لوجودہ لیس لا یغیرہ لیتصلہ
او المسأله و تہ و لعل الحق فی ہذا
للقام ان العلیۃ بحسب الوجود
بیان انہیں کہ وجود متاخر لوجود
افضل ذہبا و خاجا

فصل الجنس الفصل
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فلا يكون فصل الجنس للفصل لا يكون
واحد فصلا قريبا ولا يقوم الاثنا واحدا ولا
الجنسا واحدا في مرتبة واحدة وفصل الجواهر

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل الجنس
الجنس هو ما يجمع بين
الاشياء من حيث
الصفات والاعمال
التي هي مشتركة
بينها من غير
اعتبار النوع
والاخرى

فصل

ان لا يكون كواحد
عشيقا كليدا
الشيء باطل كذا
قال جديدي
الفرق على علم
العلوم

والجمل دندمو الفرق
ويعلم بحيد من غيرنا انتهى وانتهى
بأنه فانما قد تقنا سابقا ان يقول
بتركيب الاتحاد ما يتبينه الفطنة
السليمة على ان قوله مجلات العرض
والعرضي آه مبني على اتحاد العرض مع
الجمل وهو ايضا في خلاف بل الجمل
السليمة حكم بطلان الالتماس ان الالتماس
كلما يطالع تاعليات موجودة بوجوه
شاذة عن الموضوع وتأليها
تعدا صلا

والہابی حنفی و شوافع اہل مذاہب اربعہ
ای ۱۲

[illegible]

لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 غير قنائه لانه يضم الثالث ليحقق الرابع هكذا
 نقول الرابع امر اعتباري فانه حصل باعتبار شي
 مرتين التسلسل في الاعتبار انقطع بانقطاع
 والرابع الخاصة وهو الخارج المقول على
 ما تحت حقيقة احد ثوب او جنسية ملته اجمعت
 الافراد ولا غير ملته والخامس العرض على

قوله لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 ان نبارك بكم على اثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين

قوله لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 ان نبارك بكم على اثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين

قوله لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 ان نبارك بكم على اثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين

قوله لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 ان نبارك بكم على اثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين

قوله لا يقال على هذا يلزم من تحقق اثنين تحقق واحد
 ان نبارك بكم على اثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين
 من وجود الاثنين وثلاث فليكن مجموع الاثنين

و قد علم
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

فدري لان الشيء
عالمه يوجب
فان منع
بالنظر الى
العلة
منه
فان يمنع
بالنظر الى
العلة
منه

لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

وهو الخارج المقول على حقا مختلفة كل منها
ان امتنع انفكاكه عن المعروف فلا زولا مفار
يزول بغيره او بطوعه او لا ثم للارضا ان يمنع انفكاكه
عن الامة مطلقا لعله اوضح ضرورة يسمى لازم الامة
او بالنظر الى احد الوجوه خارجي او ذهني
الثاني معقولا ثانيا والدوام لا يخلو عن لزوم
سببي هل لاطق الوجود خل ضروري لواز الامة

لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده
ان يكون له
سبب وجوده
لان الدوام
يوجب ان يكون
سبب وجوده

بالنبوة الى الامم في فانه
 عبارة عن عدم البصيرة
 تصور عدم تصور ايضا
 من تصور تصور اجزاء
 ١٢ قوله
 بالندم الى الاذعان
 من الامم لندرك الامم
 ملك والزموت لا يعبر
 ١٣ قوله
 الامم بين المتغنى
 اعمن الاول ومما الامم
 الذي لم

الاعتبارية لا تراعى التلييل لتحقيق في لذ

فالنسبة بالعكس وكل منهما موجه بالضرورة ههنا

شك هو ان الزوم لازم لا ينهدم ص الملازم

فيسلس الزوما وحده ان الزوم من المعاني

الاعتبارية لا تراعى التلييل لتحقيق في لذ

بعد اعتباره فينقطع بانقطاع الاعتبار نعم ههنا

منبعها لتحقيق ذلك هو الحافظ النفس امرية

الاعتبارية لا تراعى التلييل لتحقيق في لذ

فالنسبة بالعكس وكل منهما موجه بالضرورة ههنا

من ان التسلسل بين اعتبارية

الاعتبارية لا تراعى التلييل لتحقيق في لذ

فالنسبة بالعكس وكل منهما موجه بالضرورة ههنا

من ان التسلسل بين اعتبارية

[illegible][illegible]

بولفس الما يستحق قطع نظره عن
 الاصدقاء حتى يتحول الى
 العشر طية الغداني
 قسم الاول
 ويحيى طرفة
 ويحيى غلوطه
 الى اي مطلقه
 كاستغناء عن
 معات عن النفس
 الوجوه لا يقال
 تيد العالمة طية
 الى طردون الملا طيان

من حيث هي
معدومة
وذلك قال انساني مرتبة نفس
جبرية ما ليست موجودة واقعا فيها
ان العدم يصير عنيا لها اود اخلا فيها
لما اشار اليه المصنف وما ظاهري
اصلا ان القوم انما اودوا بنفي كون
الماية معدومة بمعنى الاشياء لا
الاول فاحاصل ما قالوا ان الماية
ليست موجودة ومع
كل واحد من

القیض فی الزمان و القول بان ارتفاعها
 السیمة یکف و ارتفاعها یستلزم
 دون غرض کما الشهد به القطرۃ
 القیضین لیس بحسب غرض
 بعد و مع ان احتمال ارتفاع
 بقول المایه من حیث ای
 ای ایست بوجوده تفصیل
 القید فقول المایه من حیث
 فقه القید لا یغنی

له قوله
 ويمن حيث ولا شيء من العواض
 بموجوده ولا معدومته ولا شيء من العواض
 قال جبرص بن جبرص
 علم انهم قالوا في بحث الما بين
 ان الوجود لا يوجد له ليس في مرتبة ذات وجوده
 في ما بين المعروض و
 قالوا انظر

الملائكة معدومة بمعنى القول
الاول فاحصل ما قالوا ان الملائكة
لم يثبت موجوده ومعدومته ان
واحد منها ليس عنيا لها ولا
نهاد في ظرف الواقع فانه
في محال سائر العواضل الجائيه
كانت او سلبية فانها بايجابها
تقع عن مرتبة الماسية بالحق
الذي تحققه على هذا الاشاعه
في كلامهم اصلا فان

[illegible]

الى نفسه والى غيره اعلم ان المنطقى من المعقولات
 الثانية ومن ثم لم يذ هلج الى جوه في
 الخارج واذا لم يكن المنطقى وجوا لم يكن
 العقل موجودا بقى الطبعي اختلف
 فيه فمذهب المحققين ومنهم الرئيس

واجب وجوده على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 كونه على لان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

فلا يكون على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

المنطقى من المعقولات
 الثانية ومن ثم لم يذ هلج الى جوه في
 الخارج واذا لم يكن المنطقى وجوا لم يكن
 العقل موجودا بقى الطبعي اختلف
 فيه فمذهب المحققين ومنهم الرئيس

فلا يكون على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

فلا يكون على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

واجب وجوده على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

فلا يكون على سبيل الاول
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون
 ضرورة ان الوجود العيني لا يكون

فجيب التام
من الحق
اي يكون
موجودا
كذلك من اللور
جدي "ج
اصعاصع
القوم

21

ووجودی لازم جزیه
الموجوده ولا یجوز علیها
میلع فیهم ان یکون الانخاص
متخالف بالشیع لا یمکن ان لا
ان الوجود لا یمکن ان یکون
لها شیء واذا بطل جزیه الوجود
لها شیء بطل جزیه التعین بطریق
اولی لانها عیان او ساقطان
وما ینبغی ان یکون بعضا من
من الوجود قدره قدره

انه موجود في الخارج بعين وجود الافراد
فالوجود واحد بالذات والوجود
اثنان وهو عارض لهم من حيث الوحدة
ومن ذهب منه الى عدمية التعيين

قول
 فالوجود واحد متناه انما
 موجودان في الخلق بوجوه واحد
 قول الموجود اثنان قال جدي حاصله ان
 الطبيع والخلق وان كانا موجودين في
 طرف الخلق بوجوه واحد لكنهما
 شيان متمايزان
 قول
 فدياخذ ذلك الشيء من حيث
 قطع النظر عن العوارض وقد ياخذ
 به من حيث يحصل مرتبة الاول مرتبة الطبيع من
 حيث هي والى الثاني الطبيع الخاصة الى
 بل عوارض المخصوصه
 قول
 لهما العقل الاله
 حيث لا يوجد
 قول
 فياخذ ذلك الشيء من حيث
 قطع النظر عن العوارض وقد ياخذ
 به من حيث يحصل مرتبة الاول مرتبة الطبيع من
 حيث هي والى الثاني الطبيع الخاصة الى
 بل عوارض المخصوصه

باین من حیث ارتباط
بینی و بین الواجب تعالی فالحق
فی الخافج نفس الماتی بحلیها
الواجب تعالی جلایسبطا
نسبت موجودیها الامتنان و
الی الواجب و غیر عجیب جدا
لان الامتنان الذی جعل مناط
لاستیازا امکانات و انجا تیار و
نیوید بعد الامتنان

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

بعبارة من لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

قال بحسوسيته أيضا في الجملة

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

فإن قيل قد يقال في ذلك أن الظاهر من قوله تعالى لا تأخذه الغفلة إنما هو في حق الله تعالى لا في حق غيره

له قوله وليت شعري اي ليت علمي يكون ماضيا
 اذا كان انتم تنقصون الوجود الترتيب
 وانتم تقولون بوجود الوعد البسيط
 اجتماع التناقضين انما لا يتصور
 انتم لا تتجادلون ان يكون البسيط
 وانتم تقولون ان البسيط لا يتصور
 وانتم تقولون ان البسيط لا يتصور

وليت شعري اذا كان زيد مثلاً بسيطاً من كل
 وجه ولو حظ اليه من حيث هو هو من غير نظر
 المشاركات متباينات حتى من الوجوه والعد
 كيف يتصور منه انتزاع صومغايرة فلا بد لهم من
 بان البسيط الحقيقي في ذاته تقوى وتحصيله
 متغايرتين بقتين وهو قول بالمتنافيين هذا في
 المخلوط والمطلقة اما الجردة فلم يذهب احد الى وجوبها

لا تتصور امور كثيرة كالعلم والقدرة
 واشياء لها اول وادور عليها بان التناقض
 لا يتصور الا في امور كثيرة كالعلم والقدرة
 لا يتصور الا في امور كثيرة كالعلم والقدرة
 لا يتصور الا في امور كثيرة كالعلم والقدرة
 لا يتصور الا في امور كثيرة كالعلم والقدرة

٥٢

اصحوا العلوم على
 في نزاهة العلوم على
 او صورة درها مودع
 عن المحصلات فقط والامكانات
 عن جميع الامتياز والحوادث
 في قوله والامكانات
 في قوله والامكانات
 في قوله والامكانات

بعد التحويل عنها وحسب مقتضى
ما اورد ان الترتيب اللغوي ليس
فيه حصول الصورة الا حصل
لا يلزم تحقيق الحاصل فيه
حينئذ ينشأ الطالب الصورة
ساعة ووجه عدم الورد وان
الترتيب الحقيقي واللفظي كلاهما
سكان في تحقيق صورة غير حاصلة
العلم في الاول استدل اني ان حصل
ثم انه في كمال ان جذب

اسم لادالو حجة في كفيها التصو
ولا تترك ان الماينة الجود
يا عرش قطرة

في الخارج الافلاطون وهي المثل
 الافلاطونية وهذه اما يشعب عليه هل تق
 في الذهن قيل لا وقيل نعم وهو الحق
 فان كان في النصيبات فصار

ان ما يتبعه الجدة فتقول انه موجود في طبيعة من
وان كان محل التراجع مصدره اي
واحد على عدة فلا خلاف على
واحد

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

الحال من بعين كتحريف
المتعارف بخفيف المطلق
لمن لا يعرف الحق هنا
قوله والتعريف بالثال
وقع توهم على القائل قبول
ان المثال لا يتصور بان يكون
مباشرا او غير مباشر بالحق
وحاصل الجواب ان التعريف
بمثال ليس تعريف حقيقي
بخاصة كقولك بالثانية انه
الشيء الحقيقي
ان كان المتعارف بالبعين
المستلزم

في فصلين

في فصلين

في فصلين

في فصلين

في فصلين

في فصلين

في فصلين

في فصلين

ولا فاقص في الحذف النام اشتمل على الجنس
الفصل القريين هو الموصل الى الكنه ويستحسن
تقديم الجنس بحقيقته لحدها بالآخر هو
لا يقبل الزيادة والنقصا والبسيط لا يحد
وقد يحذف المركب ويحد به وقد لا يحد
والتحديد الحق عسير فان الجنس مشتبه بالعرض
العام الفصل بالخاصة والفرف

في فصلين

في فصلين

في فصلين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
أما بعد
فإننا نحن undersigned
بمقتضى ما ذكرنا
في تاريخنا
وإننا نحن undersigned
بمقتضى ما ذكرنا
في تاريخنا

[illegible]

معانٍ كل منها كالدلالة المنشوغة لا يخفى
من الاعتبار هناك كثرة بالفعل لا يكمل هذا
على الآخر ولا على المجموع وليس معنى الحد بهذا
الاعتبار معنى الحد والمعتق لكن الوحد
إتمام أحد ما فقيده بالآخر متضمنًا فيه وهو
توصيفه لأجل التحصيل التقويم كان شيئًا آخر
مؤديًا إلى الصواب والوحد الذي لا يحد وهو كاساطها

[illegible]

قوله بعينه أي من جنس
 بلذا من الزعمون بالاجتماع
 بالصلح الوجودي يخلط في العبارة
 لندب القائلين بالترتيب
 الحق في القول بالترتيب
 ان في بعينه الوجود في
 ان العبد أي كماله
 ان العبد أي كماله

مثلا الحيوان الناطق في تحد الان يفهم منه
 الشيء الواحد هو بعينه الحيوان الذي ذلك الحيوان
 بعينه الناطق كما ان العقد الحمل يفيد الصورة
 الاتحادية التي للموضوع مع المحمول في الخارج
 الا ان هناك تركيبا خيرا ففهمنا تت
 تفيد تفيد تصورا لاتحاد فقط فمجموع
 التصورات المتعلقة بالاجزاء تفصيلا وهو

بما كبرية مفصلة والمراد بالاجزاء
 حقيقة في حال الذات
 كذا في كبرية مفصلة
 بالوجود حقيقة
 الا وفي كبرية مفصلة
 في ما يبين كبرية
 بالوجود حقيقة

قوله الان يعني ان لا فرق بين العقد
 احمل في كبرية مفصلة
 احمل في كبرية مفصلة
 احمل في كبرية مفصلة
 احمل في كبرية مفصلة
 احمل في كبرية مفصلة

صاحب القول بالترتيب
 اصحاب القول بالترتيب
 اصحاب القول بالترتيب
 اصحاب القول بالترتيب
 اصحاب القول بالترتيب

لَمْ يَفِرْقَ بَيْنَهُ بَيْنَ الْبَحْثِ اللَّفْظِيِّ وَاللَّغَوِيِّ لِأَنَّ

[illegible]

میں ان کے
لفظ الغضب سے
دفعہ نہ

قال
 جبري
 بطل الطرد
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

قال لا طرد
 هو ان لا يكون
 صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

ان مثل المعرف كمثل نقاش نقاش شجاع في اللوح
 فالعرف تصويير تحت حكمه فلا يتوجه عليه
 شيء من المنوع نعم هناك احكام ضمنية مثل
 دعوى الحن والمفهوم ولا طرد ولا انعكاس
 غيرك فيجوز منع تلك الاحكام لكن العلماء
 اجمعوا على ان منع النعرف لا يجوز فكانت
 تختص قبل العمل بها نعم ينقص بطل الطرد

انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا
 انما هو ان لا يكون
 اياها صوابا

وكما ان المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة

على قوله والمعارضة انما تصح في الحد والحقيقة
وبما افادته الدليل على خلاف
الاعتناء بالاداء اصدام هو ان يكون
لا يكون الاداء اصدام هو ان يكون
لا يكون الاداء اصدام هو ان يكون

والعكس لا والمعارضة انما تصح في الحد والحقيقة
اذ حقيقة الشيء لا يكون الا واحداً بخلاف
الرسوم الرابع اللفظ المفرد لا يدل على
التفصيل اصلاً ولا الجار تحقيقاً
منه هنا قالوا المفرد اذا عرف بتركيب تعريف
لفظياً لم يكن التفصيل المستفاد من ذلك
مقصوداً قال الشيخ الاسماء والكلم والالف

فان سلمنا ان المفردة لا يتصل بها الضمة
فلا يطرأ اصلاً اذا لا يتصل بها الضمة
فلا يطرأ اصلاً اذا لا يتصل بها الضمة

والتفصيل لا يثبت في المفرد لا يدل على
منه هنا قالوا المفرد اذا عرف بتركيب تعريف
لفظياً لم يكن التفصيل المستفاد من ذلك
مقصوداً قال الشيخ الاسماء والكلم والالف

في المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة

في المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة
المعاني في المفردة لا يتصل بها الضمة

والتصديق على الصدق والصدق على الصدق

على الصدق على الصدق والصدق على الصدق

المقدمة نظير المعقولات المفردة التي لا تفصيل
فيها ولا تركيب لا صدق ولا كذب بل لا يفيد
المعنى الا لزواله وانما منه الا حصر فقط
فلا يصح التعريف به الا لفظيا التصديقا

باللغة المفردة والمراد
 باللفظ المفرد هنا لا يدل
 على جزاء اللفظ ويكون
 الذي فان المشبه به لا يكون
 "قوله" واللازم الدور في الحقيقة لان لولادة
 موقوفة على العلم بوضع اللفظ
 ونحو العلم بوقوف على العلم

بل لا يفيد اللفظ آ قال اخ
 جديدي اى ابتداء انا في المرتبة الثانية فلا يكون
 كما سياتي وانما بران مخرج غير لا يفيد هنا اللفظ
 المفرد لا الا سائر فان بعض لا سائر لصفات
 والكلمة كلها يفيدان اللفظ بل اللفظ
 المذكور والدليل على

عن التصديقات اى بذكر ما جرت
 التصديقات اى بجمع تصديق وهو
 في اللغة يطلق على ثلثة معان
 الاول ما عود من الصدق بلفظ
 وصف القضية وهو عبارة عن
 الاذعان بصدق القضية اى
 التصديق بان معنى القضية
 مطابق للواقع وهو ما
 براست

الصدق على الصدق والصدق على الصدق

المنظور
 في هذا الموضع
 من الصدق
 بل لا يخبر بالصدق
 الاذعان بان
 المطابق للواقع

التصديق بمعنى الموافقة
 التي فيها وضع
 بعض تصديقات
 السائر كيف
 ولا شك ان الغالب
 الشخصية بجلالات الرب
 انما نوعيا مطلقا انتهى
 وتصديقات لما فرغ
 في التصديقات اى بذكر ما جرت
 التصديقات اى بجمع تصديق وهو
 في اللغة يطلق على ثلثة معان
 الاول ما عود من الصدق بلفظ
 وصف القضية وهو عبارة عن
 الاذعان بصدق القضية اى
 التصديق بان معنى القضية
 مطابق للواقع وهو ما
 براست

[illegible]

استدل عليه
ما هو المشهور و
انتهى فزال الم
افاضل المحمود الجفوري
هو الثاني وهو مختار
هو الاول في التحقيق
ففساد او المشهور
القضية او القضية
الذي هو و
الاتفاق اما الواقع

مدد واحد
 است و قد يحصل
 المعلومات على سبيل
 ان يسمي التصديق المتعلق
 الاجبالي حاصل بالبطرق
 تفصيليا لان نسبة الى
 و ان تعلم ما في من
 جبريدى ١٢
 الا كما و اذ اى ظهوره عند العالم
 اصيل على ما قال المص
 عبد الله بن علي اذا راينا
 انما لا يخطا كما ان منفردا و الايض
 انتهى و لما كان وجود النسبة
 لا يخل عدم استقلالها لعدم
 لا الامور من اخصا من
 في ساحة التصديق و

الفرع الثاني
القابل لعدم الجواز
سواء كان في حيز
الزمن المسمى
أو في حيز
المكان
أو في حيز
الزمان والمكان
أو في حيز
الزمان والمكان
أو في حيز
الزمان والمكان

من اجزاء النفسية و هو مستلزم
انفكاك كل كسب بالذات عن
الذاتية بآثاره

ان المعكومات الثلاثة التي هي جميع اجزاء القضية
متحققة في صورة الشك مع انها غير متحققة على
المشهور قيل في حله ان القضية بالنسبة الى تلك
المعكومات كل بالعرض فلا يلزم متحققة كالنكا
بالنسبة الى الحيوان الناطق قول فيجب ان يعتبر
امرا خريعا الوقوع وليس الى ادراكه ذلك
خارجا جماعا واخذ الوقوع بشرط الايقاع صحيح

والعدم
ان قلت تجوز انفكاك
عن اجزاءه انفرضية
انفكاك كل
الذاتية باور على
بالذات
قول
على الكائن
بالعرض
و هو
بانه من
واووه يقول
الكل عفى بالنسبة
م

[illegible]

منه من غير ان يكون له في نفسه حقيقة
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج

فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج

لمحة ذاتي وهو محال والأفادة مقدم على

وهي احتياج ثبوت الذاتيات للذات الى المحال ١٢

الايقاع والقضية ليست منتزعة التحصيل بعدها

فاعتبار تعلق الايقاع بالوقوع مما لا دخل فيه

تحصيل الحقيقة فالحق ان قولنا زيد هو قاض

قضية على كل تقدير فانه يفيد معنى محتملا

للصدق والكذب في الشك انما التردد في

مطابقة الحكاية لافصل الحكاية واحتمالها

فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج

فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج

المقدمة على الايقاع الى
على الايقاع الى
على الايقاع الى
على الايقاع الى

فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج
فلا بد من تحققها في الخارج

١١٦٦

شیخ الاسلام

מחלקת
המבחן

المخطوطات
الخطية

三

26

النفس

مجلس العلماء
على السيرة

20

فائل برائے

مفتی محمد رفیع

سید صاحب

[illegible]

قيل ان المطابقة ليست من النسبة
 بل من بعض فلا يكون التردد فيها حكمة
 والردان الترددي حكما باعتبار
 المطابقة بمعنى ان النسبة المئوية لا غير
 لتحقيق في يده القضية انما حلت
 عدم رجحان طرفي المطابقة
 واللامطابقة لا في اصل الحكمة
 ان النسبة و

وضع قدام عسى ان يعجز
 ان التشكوك ليمان فضيلة كالجن
 فيعتبر في العلوم شانه مع ان اجبت
 فيها انا بوعن القضاء بالمدنة عنه
 لا التشكوك ووجه المدفع ان المقصود
 في الحكمة تمثيل النفع في حصول العلوم
 احوال لا شيا على ما يرى

ادوارک اور
عسپانہ فی الواقع و غیر
الذہان فلا کمال الا فی حق
سے تو یہ لکھ ہے
جو میری دوا

طالع القضايا المعتمدة في علوم هي التي
تعلق بها الأذهان اذ لا كمال في تحصيل
الشك هذا وان كان مالم يصرح سمعك
لكنه هو التحقيق ثم اذا كانت الاجزاء ثلثة
فحقها ان يدل عليها بثلاث عبارات فالله
على النسبة ليعمى رابطة ولغة العرب ربما
فت الرابطة التقاء بعلاقات اعرابية الة

ان قال
الصدق والكذب بما هي احكامية فهي
متحققة في الشك ونظا كره ما ينبغي
ان يعلم ان النزاع بيني وبينه
التي تعلق في المنطق انما تعلق
الا بما نقول وان لا نعتقد
الا المذعن فقط وجماعة لا يكون
لما يعطيه الحقيقة

[illegible]

میرزا محمد علی خان قزوینی

[illegible]

مع ان النسبة اهلية
الشرعية متعارضان
بالذات لا بالنقل
لان نسبهم اختلف
والمسألة ان النسبة
الشرعية هي التي
تقسمها الى اهل
البيت والاهل
الذين هم من
البيت والاهل
الذين هم من
البيت والاهل

فحكمة ولا فسطية وليسمى المحكوم عليه موضوعا
ومقدما والمحكوم به محمولا وتاليا واعلم ان من
المنطقين ان الحكم في الشرطية بين المقد
والنالي مذهب اهل العربية انه في الجراء والشرط
فيه المسند بمنزلة الحال والظروف كذا في المفتاح
قال السيد الاول هو الحق للقطع بصرف
الشرطية مع كذا بالتالي في الواقع كذا ان كان

[illegible]

اوله ومقدما في القضية الحقيقية
وقد ذكرنا في القضية الحقيقية حقيقة
اولية القول على شي ١٢
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

زيد حمار كان ناهقا ولو كان الخمر هو التالي لم يتصور
صدق مع كذا ضرورة استلزام انتفاء المطاوعة انتفاء
المقيد كالعلامة الذي ان كان التالي في جميع اوقا
الواقعية لا يلزم منه كونه في الاوقا التقديرية
فالناهقية في جميع الاوقات فيها تميز
زيد ثابتة وان كانت بحسب الاوقا الواقعية
عنه لا ترى يد قائم وظني لم يكن بانتفاء القيام

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

فانما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت
وجوده انما يتحقق نفس الامر وقت

قد تولى في مواضع
 عديدة من المنية حال
 الحكماء وان عدم الزمان
 مستلزم لوجوده فهو قديم
 قديم وعوا على قدر
 قديم وحالات والا فلاك
 ففتاها بقدم العالم
 واليه ذنب البرية
 واليه ذنب دامت
 اسبغ الباقوان عليه
 الاطلاع فان
 سبغ

قوله ان واقع اى سنة
نفس الامر بل يكون كاذبا في هذا
القول اذ علم انه لم يظن بيقينه
يقول بخلافه فهداهما القضية صادقة
مع انتفاء القيام في الواقع كذلك
ليكون الشرطية صادقة في الواقع
لذلك مع انتفاء التاملي فيه
قوله غاية ما حال العلم ان
الحق في نفس الامر
حاصل كلام الحق في نفس الامر
الذي وعدم وجوده في نفس الامر
باعتبار انتفاء الوارد الواقعية لا في
نسبة انتفاء فيها باعتبارها
فالا انتفاء

عاصلا كلام
الذي وعدم وجوده في نفس
باعتبار انتقاد الموارد والواقعية لا يتم
نفسا انتقادا فيها باعتبار الموارد والواقعية
علا انتقادا باعتبار الموارد والواقعية
لا يستلزم انتقادا مطلقا فلا يتم
كاستلزام انتقادها انتقادا مقيد شي بكونه
من كذب التام كذب الشبهة عليه
تقول ولا غير فيه اي لا انتقادا
يقال لان اخذ المعنى الظاهري انما هو
طريق الاحتسار لا طريق
الوجوب ١٢
وتقبل ذلك فخل آه قبل عليه انه لا يخل
بذلك فان اطلاق عدم الوجود
على عدم الشيء في نفسه ووجوده كغير
وعدم الشيء بغيره ووجوده كغيره
نفقضي بل بالتحقيقه والجاز فان
سكان اراضا واستشركا

اولیای
استخفافی مخدوم
منه لای
رحمہ اللہ تعالیٰ
اصول علی
الایمان
الایمان
الایمان

بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...

قوله من المصالح المتعارفة...
قوله من المصالح المتعارفة...
قوله من المصالح المتعارفة...

منها في جواب المغالطة العامة الورود

المشهوره من ان المدعى ثابت لا فقيضة
ثابت وكما كان نقضه ثابتا كان شيء من
الاشياء ثابتا فكلما لم يكن المدعى ثابتا
كان شيء من الاشياء ثابتا ويتعكس بعكس
النقيض الى قولنا كلما لم يكن شيء من الاشياء
ثابتا كان المدعى ثابتا هذا خلف

بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...

بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...

بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...

بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...
بما هو من المصالح المتعارفة...

[illegible]

سن ان يكون ما في
 بالذات دون
 في الحقيقة بالحق
 الذي له في
 مفسد بالحق
 على ما يشبه
 اعتبر انه حكم
 بالالحكام
 الواجب في
 لمفسد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لماذا اولا وبالذات للطبيعية او للفرد فمفهوم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فنقول ان الطبيعۃ
 محکوم علیہ بالذات
 واما الثبوت لواجبہ
 ان یکون بالعرض
 محکم احکام علی الحاکم
 فلا شک ان الطبيعۃ
 العنصریہ اذالہ طبیعۃ
 قد یکون معدومہ
 بالذات فی تقضیہ خارج
 کما یتحقق فی بعض
 کتبہ المتحققہ فی افراد
 بالنظر الی الافراد
 قوله فی الجملۃ
 ای بوجہ

او بنده ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

سور ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

سور ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

على الحقيقة قائل المحصولات اربع الموجبة الكلية
وهو كل ولا م الاستغراق الموجبة الجزئية و
بعض واحد والسالبة الكلية وسوها لانت
ولا واحد وقوع النكدة تحت النفي والسالبة
الجزئية وسور ليس كل وليس بعض بعض ليس
كل لغة سوخصها تبصر قد جردت عنهم
يعبرون عن الموضوع بجمع وعن المحبوب بالانفرد

سور ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

سور ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

سور ۱۲
قوله سورای فقط وال
قوله كيتا الا افراد ۱۲
السور بهذا اللفظ لا يوجد
في غير هذا اللفظ
اللفظ اخرى فالسور
احد ما يكون مخالفا للسور
في الاخرى ۱۲
تخبره في الذي
بصرف الطالب للكون
على تحقيق الحضور

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

التلفظ بها اسما مركبا لمقطعا الفرانية يدل
 على انهم يعبرون بالجمع والجمية البناء البناء
 وبالجملة اذا ارادوا النعير الموجبة الكلية مثلا
 اجراء الاحكام جردوها عن المواد ففعاليتها
 انحصرت وقالوا كل جرب هذا اربعة اموال
 فلتحقق احكامها في حيث الاول ان الكل بمعنى
 الكل مثل كل انسان نفع وبمعنى الكل المجموع نحو

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

قوله لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان
 لا يخلو الا هو في الاشارة الى ان الاختصار
 هو سبيل تقصير الكتاب لان الاختصار
 حاصل منه بالاختصار فان الاختصار
 يحصل من قولنا كل انسان حيوان لان

افرادہ
والقضية الشخصية
من ان يكون موضوعا او امينا
شخصا ولا يخفى عليك ان المراء
بالجميع في قولنا كل انسان لا يبيع
هذه المراء جميع افراد الانسان
لا تشيد عند فرد من افراد الانسان
ولا شك ان اخذ الجميع على
ليس معنى كل واحد من
عند فرد شخصي او اصطلاح
تكون ان يكون
عند فرد مع القول بان جميع
عند جميع لا تشيد عند
الانسان بحيث لا يخص
بموضوع شخص
والفرد

ان کان خلیفہ
الغیر فیما
التعذر فیما
الغیر قول دین
الغیر قول دین
الغیر قول دین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

كل انسا لا تسعه هذه الال ومعنى الكل الافادى
 اى مجموع الترسه ليشكل على جميع افراده التى هى اجزاء هذا المجموع المركب منها ١٢
 والفرق بين المفهوم والثلاثه ظاهر المعبر القياسا
 والعلوه هو المعنى الثالث والمشتل عليه المخصوصه الاول
 فطبعية الثانية شخصية او مملزة والثالث مشترك على بعض
 المجموعى فمملزة الثانية ن س ج لان معنى ما حقيقة
 ولا ما هو موضوع بل اعم منها وهو ما يقصد عليه من
 الافراد وذلك الافراد قد تكون حقيقية لافراد
 الشخصية

[illegible][illegible]

امام حسن علیہ السلام
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بل يكون ابغين دارنا
 لا مكان صدق الاسود
 عليه ذرته لا يبي عن
 كونه اسود كونه فدا
 من افراد الانسان
 ولا تجاد حقيقة فلو كان
 حقيقة آتية عن اسود
 كيف يكون الزنجي
 اسود ١٢
 اعمل المقابل للقوة
 سواركان صدق ابغين
 في احد الانبياء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

من حيث ان وجود
ليست بموجودة بالذات بل
انما يصير بوجودها في بعض احوال
في الاضطرار للاحتمال والاختلاف
عظم انوار الحق كذا قال
قوله والاشبه بان
اطلاق الوجود بالاشتراك
لا يخفى كما عرفت من مظهر

ان سلب الشيء
على ان ثبوت الشيء
ضروري في كل حال فاما
ففيه قد سلب البعض الى ان
سلب الشيء عن نفسه غير ان
الشيء ليس ثابت لنفسه
عدم ضروره وان صدق الموجب
يستدعي وجودا خارجا لان
البعض الى انه غير جائز ان
الثبوت لنفسه ضروري واحكام
ان كان المراد من اجواز عدم
اجباز ان اجباز عند

العينية
 الثاني لا ينفصل عن
 في نفس الذات
 ان لا ينفصل
 يجوز ان يكون
 المحاط به عالم
 مدح بان هذا
 بعينه فان في
 ايضا كما في
 النظر والضرورة
 صالحة بان ذلك
 في السلب ان
 محال ان نفس
 عند المحاط
 اتحاد ما في
 الاجاب
 صليته نظره
 ان الترتيب
 باق

العينية
 الثاني لا ينفصل عن
 في نفس الذات
 ان لا ينفصل
 يجوز ان يكون
 المحاط به عالم
 مدح بان هذا
 بعينه فان في
 ايضا كما في
 النظر والضرورة
 صالحة بان ذلك
 في السلب ان
 محال ان نفس
 عند المحاط
 اتحاد ما في
 الاجاب
 صليته نظره
 ان الترتيب
 باق

العينية
 الثاني لا ينفصل عن
 في نفس الذات
 ان لا ينفصل
 يجوز ان يكون
 المحاط به عالم
 مدح بان هذا
 بعينه فان في
 ايضا كما في
 النظر والضرورة
 صالحة بان ذلك
 في السلب ان
 محال ان نفس
 عند المحاط
 اتحاد ما في
 الاجاب
 صليته نظره
 ان الترتيب
 باق

حالة طائفة من المفهوم ما تحمل على نفسها حمل
 شائع كما المفهوم ولكن العا ونحوها وتلا تحمل
 على نفسها ذلك الحمل بل تحمل على ما ناقضها
 كالجزء واللامفهوم ومن هنا اعتبر الناقض
 اتحاد نحو الحمل فوق الواحد الثاني لذاتها
 وهم هنا شاك مشهور وهو الحمل حال لا مفهوم
 جيم عين مفهوم او غير العينية تناف

9.

العينية
 الثاني لا ينفصل عن
 في نفس الذات
 ان لا ينفصل
 يجوز ان يكون
 المحاط به عالم
 مدح بان هذا
 بعينه فان في
 ايضا كما في
 النظر والضرورة
 صالحة بان ذلك
 في السلب ان
 محال ان نفس
 عند المحاط
 اتحاد ما في
 الاجاب
 صليته نظره
 ان الترتيب
 باق

العينية
 الثاني لا ينفصل عن
 في نفس الذات
 ان لا ينفصل
 يجوز ان يكون
 المحاط به عالم
 مدح بان هذا
 بعينه فان في
 ايضا كما في
 النظر والضرورة
 صالحة بان ذلك
 في السلب ان
 محال ان نفس
 عند المحاط
 اتحاد ما في
 الاجاب
 صليته نظره
 ان الترتيب
 باق

১০।

فما خارج
محققا او متقدرا
الذين كذا كذا
قوله اذا كان
الماخوذة من
الذي لا يتغير
الجبولات العنود
من سلكوا كما
كل عدد لما
ناقض فان
علم جميع
الحدوث في
الحدوث في

بأنه وجود
قوله واما السلب
فما خارج
من ههنا
صحة ما
موضوعي
اعلم من
وما كان
من افرا
الكثير من
الموجبة
فان

قوله اذا كان
الماخوذة من
الذي لا يتغير
الجبولات العنود
من سلكوا كما
كل عدد لما
ناقض فان
علم جميع
الحدوث في
الحدوث في

بأنه وجود
قوله واما السلب
فما خارج
من ههنا
صحة ما
موضوعي
اعلم من
وما كان
من افرا
الكثير من
الموجبة
فان

قوله اذا كان
الماخوذة من
الذي لا يتغير
الجبولات العنود
من سلكوا كما
كل عدد لما
ناقض فان
علم جميع
الحدوث في
الحدوث في

قوله اذا كان
الماخوذة من
الذي لا يتغير
الجبولات العنود
من سلكوا كما
كل عدد لما
ناقض فان
علم جميع
الحدوث في
الحدوث في

تكان الاول ثبوت شئ شئ في ظرف فرفع فعلية
اي تحقيقات دقيقة ١٢
ومستلزم لثبوت ذلك الطرف فثبت كذا
اي يقتضي ان يكون المثبت ثابتا في ظرف الثبوت وان لم يكن ثبوت مقدما ١٣
محقق في الحقيقة او مقدور وهي الحقيقة
اي بالافضل ١٤
او امر خارجي محقق في الخارجة او مقدور
اي بالافضل ١٥
الحقيقة الخارجية مطلقا وهي الحقيقة
اي بالافضل ١٦
الاطلاق والقضايا الهندسية والحيثيات والسلب
اي بالافضل ١٧
فلا يستدعي وجعا لموضوع بل قد يصدق
اي بالافضل ١٨

قوله اذا كان
الماخوذة من
الذي لا يتغير
الجبولات العنود
من سلكوا كما
كل عدد لما
ناقض فان
علم جميع
الحدوث في
الحدوث في

بأنه وجود
قوله واما السلب
فما خارج
من ههنا
صحة ما
موضوعي
اعلم من
وما كان
من افرا
الكثير من
الموجبة
فان

فان قلت ان الوجود لا يكون له حقيقة في ذاته بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...

فان قلت ان الوجود لا يكون له حقيقة في ذاته بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...

بانتفاء عنهم تحقق مفهوم السالبة فلا ذهن
لا يكون له لوجه في حال الحكم فقط التناهي
 لا حال الصدق ١٢
محيث هو محال ليس صورة والعقل هو
معد ذهننا وخارجا ومنهنا تبيّر ان
 لان الوجود من خواص الممكن ١٣
كل موجي في الالهي حقيقة موجي في نفس
 الوجود الشبيهة اقلها الامرية النفس بالاحكام لا تصاف ١٢
فلا يحكم عليه ايجابا بالامتناع او سلبا بالوجود
 شريك البارز بان يقال ١٣
مثلا الاعلى امر كل اذا كان من الممكنات

فان قلت ان الوجود لا يكون له حقيقة في ذاته بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...

فان قلت ان الوجود لا يكون له حقيقة في ذاته بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...

فان قلت ان الوجود لا يكون له حقيقة في ذاته بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...
 قلت نعم بل هو حقيقة في عين الناظر...

[illegible]

الافتقار إلى النفس في نفس
للوجود بنفسه في نفس
قوله لا اشكال في تقدير الاشكال
بابه لا يبنى القضايا من صف
وصف الخ

قوله يا محمد وصدوه
ای ما يقوم مقام الامتناع من
الجهول المطلق والحدود المطلق
وخذلان ذلك الامتناع من
ثابت فكيف يثبت بل هو مناهى له
قوله شققة ای تحقق ذلك
الامر الكلى او بعضها ای بعض موارد
لصحة الحكم علی ما في ذلك
لشقة لصح الحكم علی ما في ذلك
یا عتبة الامور و...
یا محمد وصدوه

صدق
ان بالفعل الامكان
منصفت اذ ليس شيء في نفس الامر
المقتضيين لشريك للبارئ في جميع
في صدق الغوان ان المقتبر
الفضل صدقة على الاشرار بعد فرض
وجودها وان كانت محالة في
نفس الامر مع قطع النظر من
الاشرار بالفضل
بالامكان

۱۷۹۷
 ۱۷۹۸
 ۱۷۹۹
 ۱۸۰۰
 ۱۸۰۱
 ۱۸۰۲
 ۱۸۰۳
 ۱۸۰۴
 ۱۸۰۵
 ۱۸۰۶
 ۱۸۰۷
 ۱۸۰۸
 ۱۸۰۹
 ۱۸۱۰
 ۱۸۱۱
 ۱۸۱۲
 ۱۸۱۳
 ۱۸۱۴
 ۱۸۱۵
 ۱۸۱۶
 ۱۸۱۷
 ۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۹
 ۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰
 ۲۰۳۱
 ۲۰۳۲
 ۲۰۳۳
 ۲۰۳۴
 ۲۰۳۵
 ۲۰۳۶
 ۲۰۳۷
 ۲۰۳۸
 ۲۰۳۹
 ۲۰۴۰
 ۲۰۴۱
 ۲۰۴۲
 ۲۰۴۳
 ۲۰۴۴
 ۲۰۴۵
 ۲۰۴۶
 ۲۰۴۷
 ۲۰۴۸
 ۲۰۴۹
 ۲۰۵۰
 ۲۰۵۱
 ۲۰۵۲
 ۲۰۵۳
 ۲۰۵۴
 ۲۰۵۵
 ۲۰۵۶
 ۲۰۵۷
 ۲۰۵۸
 ۲۰۵۹
 ۲۰۶۰
 ۲۰۶۱
 ۲۰۶۲
 ۲۰۶۳
 ۲۰۶۴
 ۲۰۶۵
 ۲۰۶۶
 ۲۰۶۷
 ۲۰۶۸
 ۲۰۶۹
 ۲۰۷۰
 ۲۰۷۱
 ۲۰۷۲
 ۲۰۷۳
 ۲۰۷۴
 ۲۰۷۵
 ۲۰۷۶
 ۲۰۷۷
 ۲۰۷۸
 ۲۰۷۹
 ۲۰۸۰
 ۲۰۸۱
 ۲۰۸۲
 ۲۰۸۳
 ۲۰۸۴
 ۲۰۸۵
 ۲۰۸۶
 ۲۰۸۷
 ۲۰۸۸
 ۲۰۸۹
 ۲۰۹۰
 ۲۰۹۱
 ۲۰۹۲
 ۲۰۹۳
 ۲۰۹۴
 ۲۰۹۵
 ۲۰۹۶
 ۲۰۹۷
 ۲۰۹۸
 ۲۰۹۹
 ۲۱۰۰
 ۲۱۰۱
 ۲۱۰۲
 ۲۱۰۳
 ۲۱۰۴
 ۲۱۰۵
 ۲۱۰۶
 ۲۱۰۷
 ۲۱۰۸
 ۲۱۰۹
 ۲۱۱۰
 ۲۱۱۱

ان الحاشیہ علیہ فی ہذا المقام
لیس الامام علیہ السلام تصور لان
الحال لیس له صورۃ علیہ من
الحکم من تصور الحکم علیہ للامتناع
الحال علی الجہول المطلق وذلک
الامر الظاہی لا یحکم علیہ من حیث انه
متصور است ثبات بالامتناع ووجود
لانہ منافی للیقوت ویاہو منہ
کہ علیہ بنک الاعیان
اعتبار

انما بعد فقد الطاقة
البشرية فاقى ان
البنيت يستلزم
وجود المبتدئ له
سواء المحولات
التي ينافي وجود
الموضوع فالفرقة
في الاوضاع الانضائية
وفي الانتزاعية بخلاف
المبادىء فكل كذا قال
نظر انوار الحق قوس

في نفس الامر فثبت ان
وجود دين اعدىها منا
نفسه عن ان تلك الوجود
مناط الصدق وهو الوجود
الذي باعتبار فروقها
الذكرى فمنها ان كل
شريك الباري ويفض
بالوجود

الذي باعتبار فرديتها
مناط الصدور
الذكري فمعناه ان كل ما يتصور لحيوان
شريك البدن ويغرض انه موجود
بالوجود والقدري وان هذا العنوان
صادق عليه معني في نفس الامر
فلهذا امثاله ١٢ على
ثبوت الصفة حاصل ان الاقتناع
للاشتغال في نفس الامر بحيث
يخلو عن الموصوف فان

وجوده الكليون بسبب
مجرد الاختراع والتعلم الاشكال
انه يستلزم ازديتية الصفة على الموضوع
لانها لا تلتزم بالانتماء الى
ان الصفة ثابتة بالفعل في حاق
الواقع والموصوف بعد معدوم
وهو على الفرض بطائفة

۱. احوال و احوال
 ۲. احوال و احوال
 ۳. احوال و احوال
 ۴. احوال و احوال
 ۵. احوال و احوال
 ۶. احوال و احوال
 ۷. احوال و احوال
 ۸. احوال و احوال
 ۹. احوال و احوال
 ۱۰. احوال و احوال

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قلت قد صرح الشيخ في اليك
الاشهاد ان الشيء لا يمكن
يوجد في حد نفسه يستحيل ان
يكون موجود الشيء قلت
معناه ان لا يكون موجودا
في حد نفسه اصلا يستحيل ان
يكون موجودا في حد نفسه
اشارة بقرينة ولا يرد
فضرورة فان لا يكون
يوجد في نفسه يستحيل ان
يكون موجودا في الشيء

قوله ولا انصاف

آه زرع اشكال جوان
الانصاف في الاشياء عيات
الانصاف في ان لا يخرج
يصف بالجمول في الخارج
ولا شارب ان لا يستخرج
الحق ما مع الحق في سبيل
فلا بد من ان يتحقق في نفسه
في الخارج واصل الحق
ان الانصاف ليس في
الاشياء التي لا تتحقق في نفسها
بل في التي لا تتحقق في نفسها

بين هذه الحقيقة وبين السالبة
الحصول آه ^{١٣} **س** قوله السالبة
نيت بابت في فصل الفرق
ان النسبة السالبة الخالفة
للنسبة الايجابية كما هو رأي
جمهور المتأخرين والبطون في
السالبة وذلك النسبة اؤتمنت
في جانب الحصول في السالبة
الحصول وان كان قابلاً
لواقي القصد

والابيض اذ لا شك ان الموجود
في الخارج اعم من الموجود
اذ لا خلاف في الخارج
فانما يثبت في الخارج
وهل في النسبة
الخارج الا كبحر
في الخارج على وجه
مقتضى البياض
بحسب الايمان
الايمان بان الموصوف
يخرج اشراق الصف
قوله كالحج

كأشياء والفوقية الرابع المتأخر واختراع قضية
 هو سألته المحمدي وقوا بيننا وبين الشبان في السالبة
 الطرفان يحكم بالسلب في السالبة المحمول جمع
 ويحمل لك السلب على الموضوع وحكموا بان صدق

[illegible]

فإن تبيح القضاء لا يستلزم غير وبنينا
ذلك ولسا واما السالبة بان اذا
صدق سلب عن من صدق على
ج ان شئت عنه بولا الصدق
فقطه عن ليس بنيت عندنا بصدق
السالبة بصدق وان صدق ان ج
شئت عنه بصدق ان ج
لا محالة وبنينا نظرا من حيث غنة
صدق ان لا يجاب بليست
الوجود ونقول خفيضا ان لو كان
بعد ما يسمي السلب بصدق
فحينئذ يصدق نقضها بالضرورة
فحينئذ يصدق السالبة من ان صدقها
صدق الاصل ان شئت الا ان صدق
صدق نقضه لا يجب عدم صدق
في جميع القضايا ولا يخفى

الايجاب فلا يستلزم الوجوه كالتسليم السالبة
كلايجاب وقريحتك حكمة بان الربط الايجابي
ليقتض الوجوه من قبل الحق ناقضة ذهنية
وجميع المفهوم النص وموجوه ونفس التحقيق
او تقديرها وبير السالبة تلازم بحسب الصدق
ما فيه ذكر واذا حققت الايجاب الكلي فليس
المحصول ثم يجعل السلب من ضمنه

عن اجتماع التقيضين انما هو محصور
في ذلك السلب بل السلب المحصور
ايضا يستلزم بافتقار ذاته
بعض المواد مع ان السلب في
السالبة المحمول يضاف الى الثبوت
الا ان يقال ان الرجعية السالبة
المحمول في قوة السالبة وبالنسبة
في قوة الوجوه فيقتضي الوجود كما
لا يستلزم تلك الوجوه

الوجود الفرضي
وبالنسبة لا يقتضي الوجود ولا
من تلك الوجوه في السالبة
قوة فيبينها وبين السالبة
تلازم استدلالا على المساواة
بينها بان اذا صدق سلب
عن من يصدق ان شئت
عن من يصدق ولا الصدق فيقتضي
ليس بنيت فلا يصدق السالبة
واذا صدق ان ج شئت
عن صدق سلب

عليك ان بناءا على
ان سلب السلب من الوجود او
مستلزم ادعى اختلاف القولين واما
على ما يلزم اجتماع التقيضين لو لم يتصور
كل ذلك لا يكون نافي لان السالبة
كيفية الضرورة ولا تستلزم بالسلب
ما هو التحقيق عند المص من السلب
لا يضاف الى سلب واستعداد السلب
في تلك القضية وجود الموضوع
عن اجتماع التقيضين انما هو محصور
في ذلك السلب بل السلب المحصور
ايضا يستلزم بافتقار ذاته
بعض المواد مع ان السلب في
السالبة المحمول يضاف الى الثبوت
الا ان يقال ان الرجعية السالبة
المحمول في قوة السالبة وبالنسبة
في قوة الوجوه فيقتضي الوجود كما
لا يستلزم تلك الوجوه

وکان موجوداً
 تا بخیر لا ان کیون فی الحقیقت
 فی ظل کما بنسبت بین الیایم
 والوجود لا منسوب الثنا
 وایستنیافیه طلالان
 را داخل الماسیه فیلیت
 اعلم برهان البلوغ
 موجب فذلک كما
 وایستنیافیه علی کون
 وایستنیافیه علی کون
 وایستنیافیه علی کون
 وایستنیافیه علی کون

١٠٠
في الامكان الصبيان
يقال ان الامكان لو كان
وجودا فهو النفس باقية
الممكن ووجودها فيضها كونه
شيء من الما بينه والوجود
لو كان زائدا فيكون
حاجوا لها واعا به تقدمت
توجب على المحلوا في ذلك
توجب في ذلك يكون بغير
في ذلك في ذلك في ذلك
الذاتي والباي غير

والا اذا كان عبارة عن
التي تعبر تلك الخوان على السبب
معنى تلك في قوله نفقا ومعنى
قوله السالبة بالبيضة لعدم
جارية حرف "سبب" عن طرفها
والا لانه في السالبة اجزاء من طرف
العدد لم تقطع من البيضة على اقل
قوله نفقا في قوله ليس
بقام اذا كانت نظرية

[illegible]

Handwritten signature: *W. J. ...*

بطلان
رؤية العدد لان
سابقة في الاخرى ايجابية كذا قال
نظره في الاخرى قدس سره
قوله او ايجابيا لان الامكان و
الاجاب والاشناع امور اعتبارية
لصدمتها على العدم وكما بان
عليه بان الوجوب لو كان موجودا
فان كان كمكنا فليكن

[illegible]

[illegible]

قال الشيخ في الشفا رواه علمان حال
الحصول في نفسه عند الرضوخ لا التي تحسب
عليها وتخصر فيها بفضل الخليفة ولا
التي يكون في كل نسبة إلى الرضوخ ولا
إحالة التي يحصل عند الرضوخ بل
بالنسبة إلى الجارية بين ودام صدق
أن يكون إحالة هؤلاء ما تنسى ما قدما
ووجب صدق الجارية في ما قدما
إحالة ووجب في ما قدما
الواجب

المواد والاعليها لجهة ما اشتركت عليهما سميت

وحي ما مر أيضا ١٢
بالحج السويح
عنه عليه السلام
الاول
بسيطه

وجهة و باعية بسيطة ان كانت حقيقيا ايجابا

فقط و سلباً فقط و مرکباً ان كانت ملتمة منها

والعبر في التسمية للخبر الاول والا فمطلقة محملة

مَجْنِبُ الْجَمَةِ وَهِيَ أَنْ تَقْتُلَ الْمَارَّةَ قَتْلَ الْقَضِيَّةِ

والا كذبت التحقيق ان المواد الحكمية هي الجهات

المنطقية وقيل إنما غيرها والالكانت لوازم

الامور المذكورة: انتهى «ع»
استحقاقا عند الايجاب ببا ص هذه
الاشارة وقال فعمل السالبة يكون
نسبة الايجابية على ما ذكرنا
في كل قضية سواء كانت موجبة او
في الحاشية بقولنا ان يثبت للموكول
دون السالبة والى هذا اشار المحرر
الاصطلاحى كى كيفيات النسبة الايجابية
يقال ان مقصودنا ان السالبة
في الامور المذكورة

[illegible]

٥٠
 لكان سالكاً حيث سألته
 لا صلاته واستقلاله
 قوله من حيث الحق كالحق
 من حيث السوء لعدم
 تقييده بالحكمة من الجان
 وإياها لما عنه
 قوله صدقت النقطة
 باعتبار الحكمة كقولنا كل
 انسان حيوان بالضرورة
 لم يلقها لما في نفس الامر
 قوله والاكابر

۱۰
ای وان لم یکن الکلیه
الذات کذبت القاضیه
کقولنا کل انسان حیوان
بالامکان عدم مطالعتها
لما فی نفس الامر **مخرج**
قوله المورحکیت وسم
اجوب والامکان ولاح
مخرج قوله هی لکبات
المنطقیة فی القضا بالی
معمولا بها وجود الی
فی نفسه ضروره ان یحقق
تلك الموراد

استحقاق دوام الوجود
وإلى الواجبة وأخرى يدل
على دوام استحقاق اللا وجود
وهي معتقده وأخرى يدل على
أنه لا استحقاق دوام الوجود
واللا وجود وهو الجهة الممتدة
فهذا الكلام من الشيخ يدل
صريحاً على أن النزاع الواقع
بين القدماء والمتأخرين
لا يخص بالعادة فقط بل النزاع
يتعلق في الجهة أيضاً فخطأ
من تفترق المصنف بقوله
ومن

واجب وجوده
نفسها وليس كذلك
فقد واجوب آه حاصلان اما كون
اللازم واجب الوجود في نفسها
في الملازمة من جهة فان اراد كون
واجب الوجود لذواتها ليس بمتطلب
اشياء في عموم فان منها ما واجب
انثبت لا يابى و هذا ليس بحال واما
الحال ان يكون الزوج واجب الوجود
في نفسها لان يكون

واجبة الثبوت لا غير
لذا قال جود جودى
غير حال فان قلت على تقدير الغيبة
لا يمكن ان يقال ان لوجودها ثبوت
واجبة الثبوت للملزوما تبادل يجب
ان يقال انها بالبحث في الحكمة هو واجب
نفسها لان البحث في صاحب البواقي
الوجود في نفسه فظالم صاحب الغيبة
قلنا اننا لم نريد بالغيبة الغيبة
من جميع الوجود بل من
الحكمى والمنطقى

Handwritten signature/initials in Urdu script.

[illegible]

الماهية واجبة لذاتها والجواريب فرق بين
الوجود ونفسه وبين وجود الشئ لغيره والاول
محال غير لازم والثاني لازم غير محال هذا على
القدماء واما على المحكيين فاما مادة عقبا عن
كل كيفية كانت للنسبة كذا ام او توقيت او غير
ذلك ومن ثم كانت الموجهات غير قناهيية
ان حكم فيها باستحالة انفكاك النسبة مطلقا

من قتلنا انما لم يريد بالجنسية الجنسية
من جميع الوجوه بل مرادنا بالجنسية
الجنسية والجنسية متحدان مضمون واحد
كان تحقيقا نظرا الى المحمول فان
انكسار كيميليون للمواد الثلاثة احوالا
تقتضيا مخصوصة عمومية تتواجد في
موضوعاتها والظنقيون كيميليون
احوالا لا تقتضيا مطلقا فالمراد صاحب
المواقف ان ثرا الاختلاف يرجع الى
اختلاف المحمول لا الى اختلاف البنية
نفس الوجوه ذات *

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

*
 علی بن ابی طالب
 (ص)
 حضرت امیر المومنین
 حضرت علی بن ابی طالب
 حضرت امیر المومنین
 حضرت علی بن ابی طالب
 حضرت امیر المومنین

[illegible]

بالضرورة والمطلقة العامة
المقيدة بالادوام الذاتي يسمى
وجودية للمادة كما في المثال
المذكور **المطلقة** الاسكندرية
وانما سمى مطلقا لاشارة الى
لان اكثر اشياء العلم الاول
للمطلقة في مادة الادوام
تحت اعم من غير الادوام فمفهوم
الاسكندرية الاخر وديس
من الادوام

من الخاتم مستطاعاً من الثاني فلهذا
 لا ينبغي ان يجتر في مفهومها مع
 التقييد بقيد اللادوام الذي فلا طبع
 الى ان يقال اطلاق العامة مثلاً
 على ما هو في الخاتمة بطريق الجواز
 باعتبارها كان اصلها كقولنا انما اعتبر
 المشروط في الخاتمة بتقييد بقيد
 اللادوام الذي لانه المعتبر في مفهومها
 اصطلاحاً والاضطرورية
 الوصف والاضطرورية
 الوصفية في جميع المسائل
 الضرورية الوصفية المعتبرة في المشروط
 العامة ولما تقييد القيد الاخر بالادام
 العامة والاضطرورية الثانية او الثانية
 الاولى وان كان صحيحاً فلم يعتبر فيها
 او غير ما وان كان صحيحاً فلم يعتبر فيها
 اصطلاحاً وكذا المعتبر في الوصفية
 الخاصة بتقييد بالادوام والاضطرورية
 الوصفية المعتبرة في عامتها اصطلاحاً
 والاضطرورية القيد اخرى فان صح
 اعتبارها بالاضطرورية الوصفية
 الثانية او الثانية

لا يقضي ان يعتبر في مفهومها عدم
 التقيد بغيره الا لو امر
 من الخاصة مثلا خاصة لان ليس
 الذي قلنا في كون الجز والاول
 التي لا يقضي ان لا يعتبر بطريق
 قد اعتبر تقيد به البسطة والاول
 المطلقة والتشترطة المطلقة
 التي تقضي المطلقة اي الوقتية
 والمرة العامة
 العاتين اي الشروط العامة

تقييد العامين الوقتين المطلقين بالدوام
الذي قسمي المشروط الخاصة والعامة والوقتية
والمنتشرة وتقييد المطلقة العا بالاضروية
واللادوام الذاتيتين فتسمى الوجوئية للاضروية
والوجوئية للادائمة هي المطلقة لا سكنة تكملتها فيها
مباشرة الاولى الشتر لغير الضرورية المطلقة بانها التي
فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه مادام

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

ذات الموضوع موجوة وفيه شك من جهة الأول
 انه اذا كان المحمول هو الموجوز على متاف الضرة
 الامكان الخاص احيى بالفرق بين الضرورة في زمان
 الوجوه بينهما بشرط واورد انه يلزم حصر الضرورة
 الازلية التي تحكم فيها ضرورة النسبة اولا وابدأ فلا
 تكون اعم لانه لا يجب وجود الموضوع لمحيثي
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان

في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان

انما هو موجود او لا لازم من اجتماع
 التفتيش من ان الكثرة انما حصر
 على ان الانسان يمكن فوجوده وصور
 سائر النسبة الى ذاته وليس
 غير وبين الانسان وهذا هو السلك
 الخاص الذي هو سلب الضرورة
 عن الجانبين فيصير كل

انسان موجودا لا يمكن
 انما هو موجودا لا يمكن
 انما هو موجودا لا يمكن

في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان

في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان
 في وجهه ونوقض بنبوت الذاتيات فان

ان يكون الموضوع
 ان يكون الموضوع
 ان يكون الموضوع

من التقارب بانسان
بالضرورة صداقا فالحق
انه فزت للثبوت الذي
يتقننه السلباني بثبوت
الحمول لذات الموضوع
في جميع اوقات وجوده
يكون مسلوبا بالضرورة
ويتجشده بحيث ان يكون
صداقا بانتفاء الموضوع
خولا شي من التناقض
بالضرورة وان يكون
بانتفاء

179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200.

فلا يكون الإنسان حيواناً بل يكون شيئاً فوقه لا يشترط الوجود فلا يصح قولي المبدء علماً لا كقولنا الوجود الموضوع لم يجب له شيء في ذاته ووجوده لا ينبغي علماً ولا موضوعاً

ضرورة الذات دائماً لا بشرط الوجود ولا كانت
 حيوانية لأنك ^{الموضوع} ^{وجود} ^{اوقات} ^{الجميع} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^٣

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

كان لا يتناقضاً وهو خلاف ما قاله
المرسل ما قاله قال

الزمنان يقال اتحاد
الزمنان شرطه في
التناقض ولا شك
ان الزمنان متفاوت
في عمل الزمان
وغير ما فيه
يكون ان يقال ان
تقصير المدة
فما لا يجب
عليها ان يكون
تقصيرا من

من التفرقة أو حاصل كل الاندفاع
اشكال من تعريف الذات من كونها
من ان يكون المحل فيها غير الوجود
أو نفسه ليس صحيح فان التباد من
ثم فيها لا يمكن فيها من روافد المحل
الى الموضوع مادام ذات الموضوع
موجوده وان يكون المحل معيارا
للموضوع فلا يلزم اشتداد قيد الوجود
والتعريف على ما ينبغي

المتبادر بالقضية التي
معد لها الوجود لا يعيد في كل دوام
الذات يجب المتبادر من اجتماع
الاطلاق العام فيها لا يلزم فيها
انقضاء حتى يلزم من لا يبقى فيها
انقضاء ١١ ١٢ قوله العقل هو
تفاضل ١٣ ١٤ آه قال جبري ان قوام
ما فيه فان تصدوا الحجب ان قوام
تفريق الذات لطيفة لهاته لا تنفيض مطلقا
بل مرادهم ان انقضاء الذات
فانك الوجود

۱. حضرت علی (ع)
 ۲. حضرت فاطمه (ع)
 ۳. حضرت زین العابدین (ع)
 ۴. حضرت محمد باقر (ع)
 ۵. حضرت سید الشهدا (ع)
 ۶. حضرت امام جعفر صادق (ع)
 ۷. حضرت امام موسی کاظم (ع)
 ۸. حضرت امام رضا (ع)
 ۹. حضرت امام محمد تقی (ع)
 ۱۰. حضرت امام جواد (ع)

[illegible]

الدائمة المطلقة ما حكم فيها بدوام النسبة دام
 ذات الموضوع موجوة وهم هنا شك وهو ان يلزم
 ان لا يفارق الدوام الذاتي لا طلاق العام في
 قضية محوطها الوجود فلا يكون بينهما تقاض
 قيل في حله المتبادر من التعريف ان يكون المجموع
 مغاير للوجود فليس هناك دوام ذاتي اقول
 العقل افعال ليس بوجود بالفعل كاذب فيلزم

آه قال مقصودا الجيب
بأنه فان مقتضى السلامة لا تنفيض مطلقا
بل مرادهم انما نقض الدائمة
فما عدا الوجود لا يحتاجا بما عدا
كفافي قولنا لا يوجد فلو كانت في
لهما في بعض المواد كما في المثال
المنكروه فهو لا ينفي كما نحن بصيده
واكسر فيه ان التناقض ينجا كو
تحتاج في القضاء التي محسوما الوجود
فيلزم ان لا يجامع اصلا والتمس
باعتل وما ينبغي ان يعلم ان قوس
نقض الدائمة المطلقة

[illegible]

الوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء

الوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء
 والوجود هو الذي لا يخلو من شيء

قد نقضه هو دائم مطلق محض الوجودات
المشروطة العامة تارة توحد بمعنى ضرورة النسبة
بشرط الوصف تارة وأخرى بمعنى ضرورة خلاف
جميع أوقا الوصف والفرق أنه لا ولي يجب أن يكون
للو وصف ماض في الضرورة بخلاف الثانية وبلغها
عموم من جهة الرابع ذهب قوم إلى أن الملمة العا
ليست قضية بالفعل لعدم اشتغالها على

الوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء

الوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء

الوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء

الوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء
 والوصف هو الذي لا يخلو من شيء

۱۱- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۲- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۳- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۴- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۵- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۶- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۷- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۸- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۱۹- کتب و نسخ و خط و کتابخانه
 ۲۰- کتب و نسخ و خط و کتابخانه

والملكوت العاشر فثقتين
للنسبة التي قيدت بها في
الكلية وثما ثقتين لما في
الكلية لاثنتين اما ثما ثقتين
يطلق على النسبة الكلاسيكية
في حضورها اي اللادوام
الناضرة اعتبار النسبة
بما لا يلزم لما لا يخفى فلا يكون
تلك انقضا بل هو بها الصريح
والله ما اشير سابقا ١٢
قد لان لغيره اه حاصل ان
المرتبة قضيت متعقبة

استلزم إطلاق النسبة الإيجابية، كما
 أو إطلاق النسبة الإيجابية، كما
 فالأول هي مطلقة عامة سالبة مؤنفة
 في الكلية تلك النسبة مخافة لها في
 الإيجاب والسلب والثاني هي مطلقة
 عامة موجبة كلية موافقة لها في
 مخافة لها في الإيجاب والسلب وكل
 الكلام في الجزئيين ١٢

انضمن من حصار
سبجی از سبکیا و جید منصفین
و جید اجداد من سبکیا و جید
قلندر از سبکیا و جید منصفین
القضیه فی نفس الامر
مکمل لا صدق لخصمه علی
مکمل غیرینک لا تصدق فی
لخصم غیرینک لا تصدق
فی القضا یا بحسب الصدق
یعنی اصل الاتباع صدق
تضمین علی قضیه و ان فی
حسب القویات فقط
حسب النسب بین

منه في مقتبارة
١٢
مفهرات القضايا الكلية
فقط في اليس برادونان
سبب المفهرات بمنى اعتبار
النسب بيننا النظر الى
ما جاء في الج اعتبار
سبب مفهرات الموجهات
وغير ذلك فاذ قلنا كل
الانسان حيوان بالضرورة
شكلا فالان هذا
بالضرورة لا يصدق عليه
ضرورة وداومة

۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰

[illegible]

اما باختلاف كيفاً او موضوعاً او محمولاً ^{المذكورة} ^{المتن} ^{في المفردات} ^{الاربعة}
 الشاغل للنسب الاربع في المفردات بحسب الصبغة ^{في المفردات}
 شي في القضايا لا يتصوّل لها لا يحل واما هي
 بحسب صبغتها في الواقع ثم المنظور في النسبة
 ما يحكم به مضمونها في ادى الراى اما بناء الكلا
 على الاصل في الدققة التي برهنت عليها ^{استدل}
 في الفلسفة فذلك مرتبة بعد تحصيل ^{العلم} ^{بما ينشأ} ^{منه} ^{الاشياء}

الانسان للضاحك **س** الانسان للكاتب غير
 او محمولا بان يكون المحمول مختلف
 كقولك كل كاتب انسان وكل كاتب
 محمولا الاضاح فان الحكم جبروت
 الانسان له **س** دفع لتوهم ان تعدد الحكم
 من وجه آخر **هـ** فلو ان يكون
 للصدق اى بحسب الصق

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

فقط ۱۲۵۰
ای النسب فی القضا یا کی البصیر
یعنی تحقیق فی الواقع
یعنی و یعدی به فیکال صدقت
و فی الفقرات بحسب الصدق و بعد
فیکال الکاتب صادق علی الانسان
ای محمد علی علم ان اختیار
النسب فی القضا یا علی اربعة اقسام
الاول بحسب المواد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

هذه الفرض من ثم قالوا ان الضرورة المطلقة

اختر مطلقاً من الدائمة المطلقة وحينئذ

لا يصعب عليك استخراج النشيب الموجه

للمذكورة ولو استقرت علتان الممكنة العامة

اعم القضايا والممكنة الخاصة اعم المركبات

والمطلقة العامة اعم الفعليات والضرورية

المطلقة اخص الباطن والمشرطة الخاصة

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان
 لا يجوز من ان يتصور ان

فان السالبة المنفصلة ليس
الوجبات والتقية لا يطرق الا احادها
انساب يعلم في الاستقارة عن
اشارة في اياها طلاق الاساسي على
معرفة واحد اقارب القوم يكون
الوجاب والسلب منف
والاساليب

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

واما للاهم قال الشيخ ان شديدة الدلالة
 اللزوم وتضعيفه واذ كانت وسطه في نظر
 اطراف الشرطية كحكم فيها الان لا يلزم قبله ولا
 بعد التحليل ومن ثم كان مناط صدق الشرطية كذا
 هو الحكم بالانصاف والانفصال كالايجاب والسلب
 نعم تكون نتيجة جملتين او متصلتين منفصلتين
 او مختلفتين وتلازم الشرطية وتعاكسها

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

قوله قال الشيخ في الشك لا يلزم من كونها لا تكون
 ان كانت القضاة قاضين على الاطلاق فاما ان كانت
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة
 لا يكونون قاضين على الاطلاق فاما ان كانت القضاة

١١٤

الافتقار الى اللزوم
الافتقار الى اللزوم نظر
الى العلة متحقق فيه
بوجوده متحقق المقام على وجه
يكشف به المرام هو انهم فاذا
الارض اعني اقتناع الانعكاس
بين التبيين نظر الى انفسهم
كما هو المقام من كل جهة متحقق
الانعكاس نظر الى انفسهم
الافتقار الى اللزوم نظر الى
تلك الامكان به متحقق المقام
بين

اوامير المؤمنين
 وبنو الامراء
 وبنو الملوك
 وبنو السلاطين
 وبنو الحكام
 وبنو القضاة
 وبنو الشيوخ
 وبنو العلماء
 وبنو الفضلاء
 وبنو الصالحين
 وبنو النجارين
 وبنو الصناع
 وبنو التجار
 وبنو الفلاحين
 وبنو الرعاة
 وبنو الصيادين
 وبنو البحارة
 وبنو السفارين
 وبنو الخدم
 وبنو العبيد
 وبنو المذنبين
 وبنو الفاسقين
 وبنو المجرمين
 وبنو الكافرين
 وبنو المشركين
 وبنو الملحدين
 وبنو النصارى
 وبنو اليهود
 وبنو المجوس
 وبنو النجس
 وبنو النجس
 وبنو النجس

مع قلنجد ویمایطوفی المطولاتیتمه فیهامش
الاول قد اشتهر بین القوم ان المتلازمین یجب ان
یکون احدهما علل للآخر او کلاهما معا وعلل ولا یحکم
کالتضایفین ذلك مما لا دلیل علیه بل یستدل
عنه بطالانه بان عدم عدم الواجب تعالی متلازم
لوجوه واذ کان عدم الواجب تعالی متعابلا لذات
فعد ذلك العین غیر مستند الی امر اخر لان

وادعوا واما ثانيا فلان هذا الكلام
 لا يوجب معلولات كثيرة بحسب
 الوقوف على اقتلاع مختلف المعلومات
 والعلة الثامنة وذلك كما ترى واما
 رابعها فهو انهم يريدوا العدد العاشر
 لمعول واحد شخصي ولا شك ان التلازم
 مع كونها موجبة بمعلومها واما قال المحقق
 الدواني ان العلة في القدر المشترك
 فهو باطل كما حققناه في بحث

ارتفاع التقيضين مستلزم لاجتماعهما وانكلاز

ସମସ୍ତଙ୍କୁ ସ୍ୱାଗତ କରୁଛି ।

اجتماع التقيضين وربا التقيضين
على كلتا المنطقتين

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

تلاحد كما نقضت الى الاخرى الخصة لا يسلم
 المتأفاه بينهما ومنه من قال انه لا يخرج من العقل
 باستلزام الحال محلا او ممكنا اصلا نعم التجويز
 فيه هو الحق فان العقل حاكم في عالم الواقع اذا كان
 شئ خارجا منه لم يكن تحت حكمه فخرج فرضه
 لا يجدي في جريان الحكم وبقاء الاحكام الواقعة
 في عالم التقدير مشكوك الثالث الرئيس في التقادير

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

قوله لا يلزم العلم بان نقضه على تقدير...
 قال بطلان العلم بان نقضه على تقدير...
 فانما يلزم العلم بان نقضه على تقدير...

سماى حلالا كحورى والى حورى حلالا سماى

التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

ان المقدم يستلزم التقيضين على ما صدق في التقيضين معا فلو صدق الاخر وكان التقيضين عليه صدق الاخر فانه اذا فسخ في الف

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

والاوضاع في تفسير الكلية بالتى يمكن اجتماعها مع المقدم وان كانت محالة في نفسها وبين بانه لو عمننا يلزم ان لا يصح كلية اصلا فانه اذا فرض المقدم مع عدم التالى ومع وجوه لا يستلزم التالى ولا ينافيه واورد بان المحال جاز ان يستلزم التقيضين وان يعاندهما فلا نسلم عدم الصدق واجيب بان المراد لم يحصل الجرم بقصد فان

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

ان المقدم يستلزم التقيضين وكلما صدق احد التقيضين فكلما صدق الآخر وسواء كان التقيض الاخر ضرورة او سببا للتقيض الاول فكلما صدق التقيض الاول فكلما صدق الآخر وهو محال لان المناقاة تقتضي الانقضاء وقد سبق في نفس الامر اقول كما قال في خبر الشيخين في الخبرين

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

فصل في ان الصادق على تقدير صدق
المقدم والمنافاة بوجوب
عدم الصدق

[illegible]

کذب صدق المضمون اما
 ممکن او متنع علی سبیل منع اخلو وان
 کذب ماله اخلو صدقت فلینفد بینهما
 انفصال حقیقی و لیس مانورا علی انه منع
 جمع حتی مرودا خاصا دقان فیکف ینفقد
 انفصال حقیقی ۱۲
 الفاضل الا لاهوری الی انه مطلقا یکین بین
 من اجزاء فوق اینین بنابر علی ان الاستلزام
 شاهد علیه اقول فهو فوق تقریر الایمان
 یتوکل علی الی بیان و تفصیل
 کمر ثابت

اعلم من نقض الآخر ١٢
 انهم نقضوها لانه اذا
 يكون علم فذلك يكون ان يكون
 اخص منه او مساويا او جافا
 وعلى الثاني يكون حقيقة
 وعلى الاول والثالث يكون
 الارتفاع معا فمقتضى ما في
 ان يكون ١٢
 قال جديدي و منهم من
 استدلى على بطلانه بان
 الزوم اجزئي ليس علموا
 بحسب الحقيقة

هذا الدعوى فانتم لم تعرض
لمنزوم المصادرة وما هو مقتصر على منع
طية الكبرى بان يقال انما نظر في الدعا
من دليل فلا تبطل بالدين التمسك
ببطلان او دعوى بداهة ٥٥ قوله
الاسم قضية آه لان احد جزئي التفصيص
اما ان يقال تفصيصا والسياسة تفصيص
او ما هو اعم من تفصيصا وما هو اخص
فحينئذ احد الاولين الاخير قابلا
فلا تميز

فهو محل النزاع والأفلا ينفع فرفع ما رفع
به لزومها في كبرى الأولى فتأمل الحقيقة تنز
الأم من قضية ونقيضها أو متنا ومانعة الجمعية منها
وما هو اخص من نقيضها ومانعة الخلو منها وما
هو اعم من نقيضها هذا السادس ^{أي أخذ هذا} ^{سواء كان بيانيا} ^{علاوة على} ^{الذي مر} من اد
اللزوم الجزئي بين كل امرين حتى النقيضين فلا
يصح والسالبة للزومية بل الموجبة الحقيقية

[illegible]

المحبوب ع عبارة عن تحقق الكل
 واحد واحد من اجزاء تحقق
 المحبوب ع عبارة عن تحقق الكل
 واحد واحد من اجزاء تحقق
 المحبوب ع عبارة عن تحقق الكل
 واحد واحد من اجزاء تحقق

الامر بتحقيق كل امر
واللزومية سلطانا
يوجب الاتقان في
الامر بتحقيق ما قاله
فقال ١١
باعتبار التقادير
لكن لا يمكن تحقيق
الامر في اللزوم
تحقق امره
في الواقع
تحقق مجموع ما
يوجب

الامر بتحقيق كل امر
في حقيقة يكون
الامر بتحقيق
الامر بتحقيق
قوله بان لا نسلك
اي لا نسلك
دون كل امر
الامر بتحقيق
مجموع
الامر بتحقيق
مجموع
الامر بتحقيق
مجموع

الامر بتحقيق كل امر
واللزومية سلطانا
يوجب الاتقان في
الامر بتحقيق ما قاله
فقال ١١
باعتبار التقادير
لكن لا يمكن تحقيق
الامر في اللزوم
تحقق امره
في الواقع
تحقق مجموع ما
يوجب

والثاني فانه امتناع الانفكاك فارتباط الامر

بهذا النمط كما وفيه قال الشيخ اذا فرض مقدم

عدم التالي استلزم عدم التالي فقال باستلزام المجموع

الجزء ورام بعضهم بان الاسم تلك الكلية لجواز
المجموع فعل تقدير يوجبك عن الجزء وهو الحق

شيء هو انك ذلك اللزوم بين كل امرين معينين

ونبرهن عليه باخذ تلك الكلمة باعتبار التقادير

الامر بتحقيق كل امر
واللزومية سلطانا
يوجب الاتقان في
الامر بتحقيق ما قاله
فقال ١١
باعتبار التقادير
لكن لا يمكن تحقيق
الامر في اللزوم
تحقق امره
في الواقع
تحقق مجموع ما
يوجب

الامر بتحقيق كل امر
واللزومية سلطانا
يوجب الاتقان في
الامر بتحقيق ما قاله
فقال ١١
باعتبار التقادير
لكن لا يمكن تحقيق
الامر في اللزوم
تحقق امره
في الواقع
تحقق مجموع ما
يوجب

[illegible]

الجواب عنك
 افاده خارج المطلق بان
 اقتضاه صدق احد الذاتتين
 كذب الاخرى لا لذاته بل
 بسبب اسطر انهما على نفس
 الاخرى كذا قال جبري
 ١٢ هو قوله في غير اي
 يكون السلب زفا جبري
 لا يجاب بان يكون السلب
 وارد على عين الايجاب
 فيخرج بوجوب السلب للثبوت
 وازع لازم المتساوي

١٣

قوله لا ليس لذاته
 قوله حصوه يعني اذا وجد
 الوحدات الثانية وجد
 احدى النسبة احكامية و
 اقول لم يوجد واحد منها
 تنجيد النسبة احكامية
 قوله الوحدات الثماني
 المشهورة قال المولى
 محمد المكي وحده للمعنى
 ووحدة المحمول ووحدة
 المكان ووحدة الاشرف

منه الى الفصل في الامور
 ان كان اعتباره في حكمه لا يكون خروجه
 الى العقل بان يستعمل في ذلك
 الا حقيقة فتقول لا يجوز ذلك
 الاسود الا حقيقة لان اعتبار الجموع
 يتنافى الا تظني وقد اجيب عن اصل
 الاشكال بوجوب اعتبار ذلك النوع
 من حيث انه يقع في هذا النوع بخصوه
 فتبين له باعتبار انه يقع
 قول الظن خصوصية

قوله من صرح
 ان المقومات كلها لا يقف عند
 لان العايز لا يوافق ما لا يستحق الى
 طوله الجواب كذا في بعض النسخ
 لا يوجب الوقوف فيكون هو باطل
 التي توافق ما تفند وهو باطل
 بالضرورة ولكن تقول بعبارة
 اخرى لو ان المقومات كلها لا يقف
 عند فاعتبار الجموع لا يكون

وهو كمثل تور على تغاير النسبة للمنتسبين
 وحله اذ اعتبار المفهوم لا يقف عند حد
 الزيادة يقضي الوقوف الى حد فخذ الجميع
 اعتبار المتنافيين برون تناقض قضيتين
 بحيث يقضي لذاته صدق كل واحد بالآخر
 ذلك بلا حياء والسبب اذا كان رفع عينه فلا بد
 انما النسبة الحكمة حصرة في لوحد التام المشهور

عليه ولا يمكن ان يستلزم محالا
 فهو محال فجاز ان يقتضيه
 آخره بكونه كذا في النسبة عين
 كذا في المنهية ١٢ سبب قوة بحيث يقتضي
 لذاته قال خارج المطلق الضمير راجع الى
 اقول لا يمكن ان يرجع الضمير الى اختلافات
 الصدق لا الى الاختلافات ان سناه ان الاختلافات
 ويقال ان سناه ان الاختلافات
 يكون منشأ صدق احدها وكذب
 الاخرى نظر الى نفس ائمة واختراجه
 قولنا زيد انسان و
 زيد ليس

قوله لا يمكن ان يستلزم محالا
 فهو محال فجاز ان يقتضيه
 آخره بكونه كذا في النسبة عين
 كذا في المنهية ١٢ سبب قوة بحيث يقتضي
 لذاته قال خارج المطلق الضمير راجع الى
 اقول لا يمكن ان يرجع الضمير الى اختلافات
 الصدق لا الى الاختلافات ان سناه ان الاختلافات
 ويقال ان سناه ان الاختلافات
 يكون منشأ صدق احدها وكذب
 الاخرى نظر الى نفس ائمة واختراجه
 قولنا زيد انسان و
 زيد ليس

لا بد من ان يكون السلب في بعض المواضع ايجابيا في بعض المواضع
 واما في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة
 التي لا تتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء
 لا يتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء

لقد قلنا في بعض المواضع واما في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة
 التي لا تتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء
 لا يتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء

وبعضهم راجع بعضهما البعض في هذا شك هو
 ان الايجاب يقضي السلب ومن انكره فخرق الاجماع
 وسلك السلب ايضا رفعه فليس في احد نقيصا ومن
 ثبت بالعينية فقد اخطا فان تغير المفهوم
 وهو جسي نعلم الحل والسلب ايضا حقيقة لا
 الى الوجعي في نفسه لغيره فكل السلب في وجود
 وهو اما في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة

في السوق واما في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة
 التي لا تتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء
 لا يتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء

لا بد من ان يكون السلب في بعض المواضع ايجابيا في بعض المواضع
 واما في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة
 التي لا تتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء
 لا يتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء

في قوة الموجبة السالبة الموضع او القوة
 التي لا تتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء
 لا يتوقف على تعقل السلب فاما متناهيان
 فان من المستحيل ان يكون الشيء

لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا

لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا
 لان التناقض من السلب نقضا

وقت معين بجزان
 يكون بانقضاء الوقت
 فلا بد من الاختلاف في
 الحجة " ١٨٨ قوله رفد
 اعلم ان رفع القيد تنصده
 على كون الاول ان يرفع
 مطلقا وثانيهما ان يرفع
 بقيد " ١٨٩ قوله فانه
 ما ثبت ان تقيض كل
 رفد فتقيض كل تقيض
 والرفع بالكون تقيض
 بالكون

10/10/10

السالبة المحيية سلب السالبة السالبة النقيض الواف
السالبة الموضوع او المحيية لا السالبة المحصورة
وتشكركم يختلفا كما للكلية والكليتين والجزئين
جته فان رفع الكيفية كيفية اخرى وثابتته
بين المطلقين الوقتيين تحسدا لباها كما للشخصية
فقد غلط فان الثبوت في وقت معين يجوز
رفع رفع الوقت والنقيض للضرورة الممكنة

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

[illegible]

اذا كان من علة عن ارفع
انما يكون ارفع احد
رفع كبر

فی التنبیة ای قولی تحققه شعرا و خان
 علی بن عامر
 و السلب انما یرو علی المطلق
 السلب بان یمکن تعقید الیکالین
 المقید
 و یو البیوت و السلب
 قولی لا لا فی ای
 قولی لا فی ای السلب
 قولی لا فی ای السلب

يكون بين رفع ساواة تحليل بيها تفصيل قوله والتكسب
 بيج ورفع اصلاخرين قوله عند من ج بيها تفصيل قوله والتكسب
 الية ١٢ اي عند اعتبار كل من ج بيها تفصيل قوله والتكسب
 على الافراد والا استقلال ١٣ اي عند اعتبار كل من ج بيها تفصيل قوله والتكسب
 وصراحة ١٤ اي عند اعتبار كل من ج بيها تفصيل قوله والتكسب
 الافراد والا استقلال ١٥ اي عند اعتبار كل من ج بيها تفصيل قوله والتكسب
 المقيد اجالا من كرايج ١٦

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

فان موضوع الایجاب والایجاب واحد
 فالجبریتان عم ونقیض لعم اخص من نقیض
 الاخص فاطریق هناك ان ترددين نقیض
 الجبرین بالنسبة لكل فرد من افراد الموضوع وقضية
 حملة مردودة المحل وبعد طالعك على حقا
 المركبات نقائص البساط تمكن من استخراج
 التفاصيل في الشرط بعد الاختلاف كما يجب

١٢٥

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

وهو المطلوب وقولنا شئ من الجسم بمبتدأ
 الجهات الى غير النهاية ان اخذ خارجة
 صفاق بانقضاء الموضوع لطلان لائناته
 الابعاد وان اخذ حقيقة منقضاء فطلان
 كل ممتد للجهات الى نهاية جسم الخفية لا
 لجواز عموم الموضوع او المقدم والموجبة كلية
 كانت جزئية مطلقا تنعكس جزئية لانها

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...
 قوله هو المطلوب...

لعدم الجدوى فالحجة فمن السوالب
 الكلية تنعكس الامتان العامة انكسرها
 بالخلف والتقريب في الضرورية انه لولا
 لصد المكنة صدق الامكان مستلزم
 لامكان صدق الاطلاق فانا عينا بالضرورة
 ههنا المعنى لا عم لكن صدق الاطلاق محال فاما
 محال فصدق الامكان محال وعلى هذا فقل ان

والله اعلم بالصواب
 في هذه المسئلة
 والحمد لله رب العالمين
 في هذه المسئلة
 والحمد لله رب العالمين

وان كانت الامكانات
 تعكس الكليات
 فان المتأخرات
 تعكس المتأخرات
 فان المتأخرات
 تعكس المتأخرات

وهي الضرورية
 والعامة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة

من اجل ان
 الضرورية
 والعامة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة

والله اعلم بالصواب
 في هذه المسئلة
 والحمد لله رب العالمين
 في هذه المسئلة
 والحمد لله رب العالمين

ان الانسان
 لا يمكنه
 ان يكون
 انسانا
 الا اذا
 كان
 انسانا

من اجل ان
 الضرورية
 والعامة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة
 والخاصة

الملخص هو ان الكتابة ممكنة للانسان والممكن

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
श्रीकृष्णार्चनम् ॥
ॐ कृष्णाय नमः ॥
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

الموضوع بالموقف المقصود
عنده بالامكان تجلي
الشيخ فانه يقول ان
الاشيخ لا بد ان يكون
اقصافا على احوال
الفضل فعلى احوال
لا شيء من احوال
الاشيخ لا بد ان يكون
عند القادر الى الصدق
فقد اعتنى بعض كُتّاب
تاريخ العرب بالامكان
وهو

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

المستلزم ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

ممكن انما والالزم لانقلاب السلب الاعم ممكن
 فلو وقع مع الانعكاس صدق لا شئ من الكاتب
 بانسان انما وهذا محال ولم يلزم من فرض الممكن
 والا لم يكن ممكنا فهو من الانعكاس حلة لا يلزم
 من ام لا مكان امكان للام الاترى الى الامور
 الغير القارة فان امكانها دائم ودوامها غير ممكن
 هل تشك فان بقاء الحركة محال لانها ومن ههنا

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

باعتبار ان كل واحد من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة
 والكل من هذه الاشياء
 لا يكون له وجود مستقل بل هو
 موجود في غيره كقولنا هذا
 البيت من الخشب
 والبرق من الكهرباء
 والحرارة من الاحتكاك
 والاشعة من الطاقة

يستبين ان ازلية المكان ومكان الازلية
لا يتلافان هذا والخاصات تنعكس الى عاكس
مع اللادوام البعض زادوام الاصل مطلق
وهي ما تنعكس جزئية ولو تدبر في قولنا لا شيء من
يسكن مادام كانت بلاد ائمتنا بقية انهم لا تنعكس
ولا عكس للبواق فان اخصها الوقتية هي تنعكس
الممكنة لصدا لا شيء من القمر ينخسف بالتوقيت

قوله ان ازلية المكان
محل ان ازلية المكان
الازلية هي التي لا تتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

جزء من اجزاء الازل
بالوجود في كل زمان
ومكان لا يتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

بالوجود في كل زمان
ومكان لا يتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

بالوجود في كل زمان
ومكان لا يتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

قوله ان ازلية المكان
محل ان ازلية المكان
الازلية هي التي لا تتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

بالوجود في كل زمان
ومكان لا يتغير
في حيزها من ازل الى ازل
بوجودها في كل زمان
ومكان لا يتغير

٢٢
 نسخة
 ابن يمين
 الكاتب
 المذكرة
 وهو لا
 بانسان
 الحقيقي
 الكلمة
 والاصل
 فكلما
 كات

قوله العین و اذا
 کذب هذا السالبة اجماعا
 السالبة الكلية المكنية
 السالبة الوقيية المذكورة في ان
 السالبة الوقيية لا تنفي
 بالقرض و هي لا تنفي
 بقول بالامكان
 لا تنفي
 عدم انعكاس ما سوى
 الامکيات فلا تنفي
 الشخصی و المکنی
 باقوا و عدم انعکاس
 عدم انعکاس الاعمال
 فلا تنفي

[illegible]

١
 عن فتية اخاصة الساتين
 عن فتيتين تنفسان الى المشرو
 عن فتية العزبة اخاصة كرك غفرانه
 اخاصة قولنا بعض كتاب سين
 اصدق قولنا بضرة اذ بالداوم لا داما
 داما كتابا بضرة اذ بالفضل صديق
 بعض كتابا سين بكتاب ادم
 بعض كتابا سين بكتاب

والله اعلم
بما كان
خفي
عن
الاعيان

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

صین ہو متحرک الاصل
 لا دارنا الا فی بعض متحرک الاصل
 کیسے کا تب بالفضل ہے
 اصل لا دوام العکس ان
 سلب الکا تب عن ذات
 متحرک الاصل فی زمان
 قائل ہوا لا دوام صاوی
 از کوذب مکان ثبوت
 کا تب و بعنوان اصل
 لذات متحرک الاصل
 فدام محمول الاصل
 والا صلیج

[illegible]

[illegible]

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

صانع العكس كل شريك الباري اجتماع لتقنين
كاذب و لك ان تلزم صد حقيقة فافهم من ههنا
امكن لك التزام صداقة المتعاكس فافهم من ههنا
عدم واحد كما ان الوجود واحد يتكامل التبع
في التزام المحال محال مطلقا والثنا لنحمد مقد
ههنا لم يستلزم وجوده رفعه واقعي كان وجودا
ولا استلزم وجوده رفعه لك العدم فتوقى لنا كما و

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة
فإن كان كاذباً لا يكون له حقيقة
فإن كان صادقاً لا يكون له حقيقة

١٣٤

كوكب
 يطبق على ما يروى في
 أيضا
 اعلم ان الاستدلال قد يكون بأربعة
 على الكون كذا على وجه القياس و
 قد يكون على الكون على وجه الاستدلال
 التمثيل او على الكون على وجه
 فالاستدلال في الاول يكون بالتمثيل
 الدال على الدليل في الثاني
 يكون بالتمثيل الثالث على وجه
 العلم بالجملة وفي الثالث كذا قال
 استدلال الدليل على الدال كذا قال
 جبر جدي
 رت في الشهادة والكر

فهيئات تظهر بالاضطرار عن نوع
من كون من تبعية انتفى العلم ان
القول مشترك بين القول المفوظ
والحقول والمراد بهما المفوظ المركب
على جزئيه معناه فان قلت ان تلفظ
بالمقتضات لا يستلزم التلفظ بالنتيجة
قلنا ان القول واللفظ مشترك
لا يمكن قول الا اذا دل على
معناه فيمكن القول بالحقول لانها
الحدود والنتيجة لازمة للقول
بما هو

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

قولہ میں عدم مع
 الواقع ای عدم واقعی وافی فان لم یکن
 ما یستلزم وجودہ دفع عدم واقعی
 موجود او انما استلزم وجود واقعی
 ذلک لعدم دفع واما عدم الحاصل
 فلا یسئل الیہ الا بجمیعاً طبعاً وان
 ان ما یثبت قدم ما یستلزم عدم الذي
 کان محل قد شئت واما عدم الذي
 لا یستلزم من الوجوه فمفروض الوجود
 من الحوادث کلن المفروض الوجود
 ولذا یستلزم انما یقتضی قولن کلن
 وجود الحوادث استلزاماً

الحاد استلزام وجوه رفعه عن الواقع هو انعكاس
 العكس في ما في المقدمة المهمة حل منع المنافين
 الموجبين للذوميتين ان كانا يقيضين
 شبهة لاستلزامها تقريرا اخر فلهذا الاقدم فصل
 الموصلة النص حجة دليل وليس من صياغة يشتمل
 واستلزام ويحصر ثلثة عمد القياس هو مؤلف
 قضايا يلزم عنها لاثما قول اخر جوابا للزوم

بوجوده رفع
ایستادنی المقدسه المهدیه و سقوتنا
کمال استلزام بوجوده رفع عدم نه
از این لحاظ موقوفه بر او بوده
نه تنفیذ نه امتناع از آن که میگویند
بوجودی قد روق

راجع عدم واقعی نبود موجود دانما
 نسلم لاینکه قطعا کین لایسلم عدم
 وجوده دفع قوتها علی التلیزم
 الواضی الحادث صادق للام
 دفع عدم واقعی غمکین وجود
 الوجود والواضی ولا شک ان دفع
 الواضی فلا نمانی التقدیر المبرور ان
 استبین تمکنتان و
 اجاب

این کتاب در کتابخانه
 مجلس شورای اسلامی
 تهران ثبت شده است
 شماره ثبت: ۱۳۵۷
 تاریخ ثبت: ۱۳۵۷
 مهر ثبت: ۱۳۵۷

[illegible]

بعض في بعض وسلكا
 في بعض كالخيلان العيان
 العيان والمباين للآسان
 والمباين للآسان للآسان
 والمباين للآسان للآسان
 القياس المساواة ليس يحتاج
 عن القياس فانه لو خرج منهم
 ان القياس انقسام الى
 اربعة شئ فانه ليس من
 والاستطراد الى الخ

يكون فيه القياس وسواء كانت
مساوات ام غير مساوات
في النسبة الى امر فان المعلوم
وتب لمعلوم في جميع وان لم يذكر فيه
لفظ المساواة كان متساوية فيكون
ان المعلوم مع المعلوم في جميع
ان المعلوم مع المعلوم في جميع

كذا في برآة الشرح ١١
 قوله بحيث يصدق ذلك لقد
 لازم لما كان صادقا فيصدق النتيجة
 و نصف النصف نصف
 كما في

مكتبة الشريعة - كذا قال جبريل

مجلس شورای اسلامی
کتابخانه

فی التثبیہ جاری ہوگا
 اور وہ بعض الافعال پر ان
 الاخراج پر وجوب الاضطرار
 مسر التثبیہ فی التثبیہ
 قوله واما مع تلك المقدرة
 لما ظن من ان القياس لا
 داخل في تعريف القياس لانه
 مع انظام القدره الاضطراريه
 التثبيته المطلوبه وما اعتباره
 ان قياس المساواة لما اعتباره
 الاول اعتباره بالقياس الى
 التثبيته المطلوبه يقع قطعاً
 عن المقدرة

في اثبوت ايضا لاني الاثبات
 فقط ولعل الحق في هذا المقام
 ان يقال ان العكس هو
 واسطة في العلم فقط دون
 اثبوت كما يشهد القطر
 السليم كما قال جدي ص ١٢
 بالخصيص في الحقيقة فان الذنوب
 فينبغي تحقيق كسب
 ان يكون من العكس
 بل العكس

[illegible][illegible]

المستوی لان الفرق
 المستوی استعلام لجهولات علی وجه
 اللزوم وکما یستلزم المقدمات
 المطلوبه بالوسطه حکس المستوی لکی
 یتلزم به بطور حکس التفضیل لکی
 غیر فرق فاباک لما تقول فی حکس
 المستوی منی صدقت المقترنان
 صدق احدهما مع حکس الاخر
 بالعکس المستوی کذا حکس یکلیک
 اجرا زکاک فی حکس التفضیل ۱۲
 ان مناقضه الحدود
 و یجید

۱- این کتاب در کتابخانه
 ۲- کتابخانه
 ۳- کتابخانه
 ۴- کتابخانه
 ۵- کتابخانه
 ۶- کتابخانه
 ۷- کتابخانه
 ۸- کتابخانه
 ۹- کتابخانه
 ۱۰- کتابخانه

قوله الاستغناء بعد تفضل الاندراك قال ابن سينا

ان مراد الاستغناء بان يتبادر الى الذهن
ان مراد الاستغناء بان يتبادر الى الذهن
ان مراد الاستغناء بان يتبادر الى الذهن

فلمراد الاستغناء بعد تفضل الاندراك قال ابن سينا
وذلك على سبيل العادة او التوليد والاعداد على
اختلاف المذاهب استثنائا ان كان النتيجة او بعضها
مذكورة في بعضها والافاق ترا في ترك من الحملات
الساخرة فحسب على الافتراس في موضوع المطلوب
اصغر وما هو الاصغر وهو الكبر وما هو الكبر
والمتكررا لا وسط والقضية جعلت جزء قائل

لا يفرق الصنف عن بيان انقسامه فقال
ابن سينا في بيان انقسامه فقال
ابن سينا في بيان انقسامه فقال

قوله في اي في القياس
قوله في اي في القياس
قوله في اي في القياس

القياس في بيان
القياس في بيان
القياس في بيان

كان زيد انسانا
كان زيد انسانا
كان زيد انسانا

الاستغناء في بيان
الاستغناء في بيان
الاستغناء في بيان

قوله الاستغناء في بيان
قوله الاستغناء في بيان
قوله الاستغناء في بيان

والثالث يعكس الصغرى و
الرابع يعكس المقدمتين «
٥ قوله ولا قياس من
جزئيتين سواء كانتا
موجبتين أو أحدهما موجبة
والأخرى سالبة لعدم الراجح
«**٦** كقيتين كأنهما
أو أحدهما كلية والأخرى
جزئية والصغرى سالبة
الكبرى جزئية
الخطي

[illegible]

الموجبتين كالمجتبتين
اشكل الاول والثالث والاربع
على نظم لمجي والسفر في ان الذين
فيه من الاصغر الى الاوسط ثم
في الاكبر ولا شبهة اذا انقال
في ان يتلقى بالقبول ويكون بين
الأكبرى لما دلت على ان
الوسط و

وطرفا واحداً واقترا الصغر بالكبر قرينة وضرباً
وهياة ونسبة سط الى طرف المطلوب شكلاً فالأول
اما محمول الصغر وضوع الكبر وهو اوله على انظم
طبعي ومحمولاً فالثاني وهو اقرب من الاول حتى دعى
انهم بين موضوع الثالث وعكس الاول فالا ربع هو بعد
حتى اسقط الشيخا عن الاعتبار وكل شكلين تدلى الآخر
بعكسهما تخالفاً فيهما ولا قيام بينهما فيكونا سالبين و

الاستحسان لان
 الاكبريات يجب ان تثبت لأكبر
 للاصغر شيئا بنا لا يحتاج الى نظر
 لا اشتغال
 اشرف طرفي المطلوب وهو الموضوع
 على
 مكان في المرتبة الثانية لانه موافق له
 في اشرف المقدستين وهي المطلوب
 المتعلقة على اشرف طرفي المطلوب
 وهو الموضوع فان الموضوع حاله
 واصدا المحمول حاله
 تابع

[illegible]

از علم عظیمی که فی موقوفین
 علی علم کثرت الکبریٰ و علم
 موقوف علی علم کثرت موقوف
 قلنا العالم حادث نشاء
 علی علم ان تغییر حادث نشاء
 ما لم یثبت الا کبر کل افسد
 الا وسط التي من جلیتها الا صغر
 کیف یعلم شیه الا صغر و علم
 کل متغیر حادث موقوف علی
 ان العالم حادث لان الا صغر من
 افراد المتغیر فالعلم کیف علم حادث
 کیف یعلم عظیم بان کل شیء
 حادث متغیر

الذليل
على عدم انتاج السالبة
لان مولده انه لا ينج اصلها
لا يخفى على من له ادنى مباداة
وان اكرهتم فلا بين للاختلاف
بان السالبة لا ينج في مادة
من المواد على التخصيص اذ ليس
فان قد ثبت ان القول
بانتاجها في بعض مادة دون
بعض مالا يحصل كما يحكم
بالنظر الدقيق وكره ان تقول
في جميع اقسامها بان الذليل
الذليل على عدم انتاج

۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

وبالعكس الاصغر من جهة الاوسط قد انجزه

المية ١٢٣

نماسا والاساليب

ب المقصودنا ان

ب الذات

فلا تتركه قط و

المية في بعض

الاطلا الاحباب

ان باقتدار

اختيار
 التخييل هو التوقف
 بغير فائدة قال في اختيار عنوان
 العام اختيار غير معلوم و اختيار عنوان
 التخييل غير معلوم فلا يستعمل في توقف العمل
 على الثاني للاختلاف الواقع منه
 قوله باختلاف الواقع منه
 اذا كان الاوصاف متعلقة ببعضها
 واذا وجد الاختلاف بالانفصال
 يكون موثرا في تقدير الحكم بالانفصال
 النظرية والعلمية والادبية

11/12/2019

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

هنا على عدم استدعاء تلك المتألفات في
 الثاني اختلا المقدمتين الكيفية والكيفية ولا يلزم
 الاختلاف وهو ليس العقم في الكيفية سالبة كلية
 والمختلفا كما سالبة جزئية بالخلف او بعكس الكبرى
 والصغر ثم الترتيب في النتيجة في الثالث انما الصغر
 مع كلية احد هما النتيجة الموجبة او الكلية او
 مع الموجبة الجزئية موجبة جزئية مع السالبة الكلية او الكلية

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

فان قيل لا بد ان يكون له في كل واحد من هذه الاشياء كمال في نفسه لا يكون له في غيره كمال في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه
 والى ان الرب لا يخلو في سائر الاشياء كماله في نفسه بل كماله في سائر الاشياء كماله في نفسه

٥٤
بوجج مكية
بكري والاولايج من بوجج مكية
صغرى وسالبيه مكية
والسابع مكية
والثامن مكية
والعاشر مكية
والسادس مكية
والسابع مكية
والعاشر مكية
والسادس مكية
والسابع مكية
والعاشر مكية

[illegible]

وهي ان الطبع في بعض المقدمات ان الطرفين متعينين
 للموضوء والمجوة حتى لو عكس كان غير طبيعي قالتنا
 الطبع بالمنتظم الاعلى احد هذه فليس غنية هذا
 وفي الرابع ايجابها مع كلية الصغر واختلافها مع كلية

انکسرت و انکسر اولو فرض
بہ جزئیۃ لا شک فی السالبتین
لا یصلح کہ وہ ہو الشکل الثانی قائل
نہیں جواب سوال مقدار ان
لی الاول فیکون عنہا غتیۃ وصل
الثانی و الثالث فان کا نا حیجان
ان الشکل الاول فلها خاصۃ وہی
ان الطبیعی والسبقی
لے

[illegible]

سادس الباعث الرابع

[illegible]

مذهب الشيعية لما قد سلف وذهب هو والامام الى
 انتاج الممكنة العامة لانها ممكنة مع الكبرى فامكن
 وقوعها معها فلا يلزم من فرض الوقوع محال
 فيلزم النتيجة اجابة بانه لا يلزم من ثبوت امكان
 مع اخر امكان ثبوته معه لا ترى من الجائز ان يكون
 وقوع الصغر ارفعاً من الصد الكبرى وفيما فيه
 اخرى يمنع لزوم النتيجة على تقدير الوقوع لان الحكم

[illegible]

الحق السني ١٢ قال **ع** قال عبد جبر **ق**
 حاصله اسلمنا ان الصغرى المتكثرة
 يمكن فعليتها لكن النتيجة ليست
 لازمة بفعليتها فقط بل النتيجة انما
 يمكن فعليتها مع الكبرى انما
 ان يكون محال لان الصغرى قد
 يكون وقوعها في الصغرى قد
 كقولنا كل مما هو كويديا لا مكان
 فان وقوعه في كويديا لا مكان
 لا شيء

[illegible]

لا نسلم وجوب فليكن
 الكسرى حتى يكسب
 بجواز ان يكون الكسرى
 رافعا لصدق الكسرى
 من انفاقا فان قلت الصادق
 في نفس الامر لا يكون
 متحققا على سائر انفاقا
 فعلى تقدير وقوعه في
 انفاقا لصدق الكسرى
 المقدس ليست نية
 بل ان نقل اسلم
 بطلانه فيعيد ما نحن
 بوجه زنديق مع عدم
 فليكن مع فليكن
 التقيين وهو محال
 فانه من منزلة
 قوله زوم النجوة
 وهو مرضي لشيخ المطاع
 وجازية بكذا او اجتناب
 ان لا نسلم ان اذ ارضت
 فليكن من فليكن
 لا نسلم ان اذ ارضت
 فليكن من فليكن

فللکبری ما هو اوسط بالفعل في نفس الامر ففكر
 ولحق ان اخذ الامكان بالمعنى الخاص مسا للاطلا
 كالدوام للضرورة بالمعنى لاعم فيلزم النتيجة الآتية
 النتيجة كالکبری ان كانت من غير الوصفيا الاعم
 ولا فكالصغر محذوف عنها قيد الوجود والضرورة
 المختصة بالصغر ومنه اليها قيد الوجود والکبری في
 الثاني وامر الصغر وانعكاس التبع الكبري وكون الممكنة ضرورة

انما هو اوسط بالفعل في نفس الامر ففكر
 ولحق ان اخذ الامكان بالمعنى الخاص مسا للاطلا
 كالدوام للضرورة بالمعنى لاعم فيلزم النتيجة الآتية
 النتيجة كالکبری ان كانت من غير الوصفيا الاعم
 ولا فكالصغر محذوف عنها قيد الوجود والضرورة
 المختصة بالصغر ومنه اليها قيد الوجود والکبری في
 الثاني وامر الصغر وانعكاس التبع الكبري وكون الممكنة ضرورة

انما هو اوسط بالفعل في نفس الامر ففكر
 ولحق ان اخذ الامكان بالمعنى الخاص مسا للاطلا
 كالدوام للضرورة بالمعنى لاعم فيلزم النتيجة الآتية
 النتيجة كالکبری ان كانت من غير الوصفيا الاعم
 ولا فكالصغر محذوف عنها قيد الوجود والضرورة
 المختصة بالصغر ومنه اليها قيد الوجود والکبری في
 الثاني وامر الصغر وانعكاس التبع الكبري وكون الممكنة ضرورة

انما هو اوسط بالفعل في نفس الامر ففكر
 ولحق ان اخذ الامكان بالمعنى الخاص مسا للاطلا
 كالدوام للضرورة بالمعنى لاعم فيلزم النتيجة الآتية
 النتيجة كالکبری ان كانت من غير الوصفيا الاعم
 ولا فكالصغر محذوف عنها قيد الوجود والضرورة
 المختصة بالصغر ومنه اليها قيد الوجود والکبری في
 الثاني وامر الصغر وانعكاس التبع الكبري وكون الممكنة ضرورة

انما هو اوسط بالفعل في نفس الامر ففكر
 ولحق ان اخذ الامكان بالمعنى الخاص مسا للاطلا
 كالدوام للضرورة بالمعنى لاعم فيلزم النتيجة الآتية
 النتيجة كالکبری ان كانت من غير الوصفيا الاعم
 ولا فكالصغر محذوف عنها قيد الوجود والضرورة
 المختصة بالصغر ومنه اليها قيد الوجود والکبری في
 الثاني وامر الصغر وانعكاس التبع الكبري وكون الممكنة ضرورة

هذا هو الوجه الثاني من وجهين...
والوجه الثاني من وجهين...
والوجه الثالث من وجهين...

والوجه الرابع من وجهين...
والوجه الخامس من وجهين...
والوجه السادس من وجهين...

أكبرى مشرطة والنتيجة ائمة ان كان هناك دوم
والافكان الصغر عند فاعها قيد الوجوه الضرة
فيما فيه والثالث في الاول والنتيجة كالأكبرى غير
الوصفيا والافكعك الصغر عند فاعنه واما
مضموا اليه دوام الكبير واحكام اختلاط الراية
في المطولات ثم الشرطي يتركب من متصلتين او منفصلتين
او حكمة متصلة او حكمة منفصلة ومتصلة منفصلة

من اجل ان...
بالضرورة...
بالضرورة...
بالضرورة...

سافلان...
نماذج...
في...
الشكل...

هذا هو الوجه الثالث من وجهين...
والوجه الرابع من وجهين...
والوجه الخامس من وجهين...

هذا هو الوجه السادس من وجهين...
والوجه السابع من وجهين...
والوجه الثامن من وجهين...

الوجه التاسع من وجهين...
والوجه العاشر من وجهين...
والوجه الحادي عشر من وجهين...

الوجه الثاني عشر من وجهين...
والوجه الثالث عشر من وجهين...
والوجه الرابع عشر من وجهين...

هذا هو الوجه الخامس عشر من وجهين...
والوجه السادس عشر من وجهين...
والوجه السابع عشر من وجهين...

۱. این کتاب در کتابخانه
 ۲. این کتاب در کتابخانه
 ۳. این کتاب در کتابخانه
 ۴. این کتاب در کتابخانه
 ۵. این کتاب در کتابخانه
 ۶. این کتاب در کتابخانه
 ۷. این کتاب در کتابخانه
 ۸. این کتاب در کتابخانه
 ۹. این کتاب در کتابخانه
 ۱۰. این کتاب در کتابخانه

قول الاشكال الرابع عشر ان شريك
القدرتين في تلك الاقسام في كلتا
القدرتين في خبر كيون هو الاصل
فاما ان يكون محكوما عليه في كلتا
المقدولين فلو اذا كانت
فالتها موجود واذا كانت
طالقة فالعالم مضى
موجودا فالعالم مضى
خو اذا كانت
واذا كانت
او محكوما عليه في
العالم

في الاشكال الاربعه العمدة الاول المطبوع اشترك
المقدمتين في جزء عام وشروط الانتاج وحال النتيجة فيه
كما في الحلياء فاننا جاز الزوميتين لزومية الاولين و
لهما شاك هو انه يصدق كما كان الاثنان في اركان
وكما كان على اركان جامع كذب النتيجة وحله كما قيل
كعبه زالكبير لزومية انما هي اتفاقية بخلاف اننا كما
كان على اركان وجوه الزوم لان العن متو على الو

الکبریٰ بخوان
 فالعالم مضی وان کان
 مضیا فالنهار موجودا
 نخوان کان العالم مضیا
 طالعته واذا کان
 موجودا فالنهار
 مضی فالاول
 الثاني هو الثالث

و هو ما ذكره كاتب من تفتيشية من بين اقسام
 بالبحر اذ لا كذا في ما

من الشطرنج من هذا القسم ١٢
وقال الطبيب من هذا القسم ١٢
مقبول من الطب من هذا القسم ١٢
من الاخرى والطبيب من هذا القسم ١٢
جزواتنا من هذا القسم ١٢
فيما او جزواتنا من هذا القسم ١٢
الاوسط من هذا القسم ١٢
ان يكون جزواتنا من هذا القسم ١٢
الاوسط الذي من هذا القسم ١٢
الاول من هذا القسم ١٢
فوز الطبيب من هذا القسم ١٢

۱۸

الاول
من الاول بوجوب
كيفية ومن الثاني سبابه
وسط فلهذا القيد من ١١
ان الكبري ان اخذت
تفافية فالتعويض لا يخرج
لما قالوا ان من سبابه انما
الانتاج ان يكون كمالا وسط
مقدما على اللزومية وان اخذت
لوزومية فهي ممنوعة من الصدق
و انما يصدق لوزوم زوومية
الاثنين على جميع الاوضاع

المملكة الاجتماع مع الخليفة
وليس كمن ملك فان من اذ يخلع
المملكة الاجتماع مع الخليفة
كونه فردا والذو بيتي ليست
بمازته على بيتين
قلت ان فرقة الدين
ليست بمكة الاجتماع
مع عدد بيتي لانه شاف
الدينين فرقة الدين
لازته لحدود بيتي جميع
الاوضاع المملكة الاجتماع
سما فيصدق لزوم
قلنا

انما ذاك كمالنا افانين

[illegible]

ان الاشئين اذا كانا في جوار
 بعضهما لا يتفقان في الكبري
 لا يتفقان في الكبري
 الاول
 ان الاشئين اذا كانا في جوار
 بعضهما لا يتفقان في الكبري
 لا يتفقان في الكبري
 الاول
 ان الاشئين اذا كانا في جوار
 بعضهما لا يتفقان في الكبري
 لا يتفقان في الكبري
 الاول

۱- در این کتاب که در دسترس است
 ۲- در این کتاب که در دسترس است
 ۳- در این کتاب که در دسترس است
 ۴- در این کتاب که در دسترس است
 ۵- در این کتاب که در دسترس است
 ۶- در این کتاب که در دسترس است
 ۷- در این کتاب که در دسترس است
 ۸- در این کتاب که در دسترس است
 ۹- در این کتاب که در دسترس است
 ۱۰- در این کتاب که در دسترس است

قوله يا معلم انما اشارة الى
ان احوال الجواني هو من حيث
مقتضبات الشان هو من حيث
الاشكال لا يسلو راجع الى
الزمنية فليس له زعم ان هذا
الاشكال المقدس الكندي به
بل بطريق الاضرام
قوله اقول لا يخفى عليك قد
سابقا ان الانتفاع في
الوجود العرفي لا يقع الا
نفس الام علم التزم احدان
الاثنين الفوق على
الوجود الا...

ولذلك ما كان موجباً كان زوجاً وهو ينتج برعم
لما منعتم أقول للعلن تمنع الصغر فأنالنا نسلم
عدية الاثنين الفرد معلول الوجوه الممتنع
غير معللة أن تمنع الكبرى بناء على أن العام لا يستلزم
الخاص لأن زوج الاثنين الفرد من جملة زوج الاثنين
يصد اتفاقه لو ثبتت كما من لوازم الماهية للزم
صد النتيجة المفروض كنهائي هذه الجواب قبل واختار

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

للاوضاع فكلما غلبت
الغالب من الاوضاع فكلما
للاضعف فليست من الاوضاع
عن الاضعف لا يشبه بنا على ان لازم
لازم فظهر بهذا انما هو في عدم
طرفي الاجاب ان يقال ان اريد بالكلية
ان الزوجية ثابتة بدوية الاثنين
على جميع تقاطيرها بين الاثنين
وان كانت متفصلة في انفسها
فزوجية الاثنين ايضا فلا نسلم
كيف وعدوية الاثنين مع كون
بعضهم

مجلس القضاة
اقامه الشيخ
الشيخ الشافعي

المقدم
المقدم
المقدم

این کلک من الملتزم می‌باشد

وَعَدَمُ التَّائِبِ كُلِّ نَجْمٍ

الى ما
فوجوه الملوك
والعلماء

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

مع عدم اللزوم وغيره

فانك اساس من غير اللان

والله اعلم
بما
في
الكتاب
والنور

ادفون في قبور المسلمين

اللائحة والملاو وودود وودود
اللائحة والملاو وودود وودود

10/10/10

[illegible]

قَوْلُهُ اَوَّلًا شَتَاءُ
 تَقْوِيَهُ كَيْفَ
 كَانَ حَيَاةِ اِي عَلَيْهِ تَقْدِيرُ خَلْقِ
 كَوْنِ زَيْدٍ نَاطِقًا كَذَلِكَ اَنْشَاءُ
 فِي مَجْمُوعِ تَقَاوِيرِهِ وَنَهْكَ كَوْنِ
 فَيَقْلِبُ مِنْهَا اِي عَلَيْهِ
 كَرْتِ لَيْسَ بِحَيَوَانِ اِي عَلَيْهِ
 وَنَهْكَ كَوْنِ نَاطِقًا فَيَقْلِبُ
 كَيْفَ كَوْنِ نَاطِقًا تَابَعًا
 اسْتَحَالَهُ اِنْ شَقَّ وَاللَّهُ اَعْلَمُ
 اَوَّلًا اِسْلَامَ رُفْعِ الدَّارِ
 لِلْقَدَمِ بِحَيَاةِ

اولا استثناء في المتصلة ثم وضع المقدم وضمير التثنية

لأن وجه المألوم مستلزم لوجه اللازم والعكس
 القياس هو ذلك الذي
 بعضه استثناء معين المقدم ١٢

الاعتماد ورفع التافع المقدر فانتقاء اللازم

انتفاء الملزوم لا عكس ههنا شك قيل عويض ههنا

استلزام الرفع الرفع لجواز استلزام انتفاء اللازم فاذا رفع

لم يبق الذرورم فلا يلز انقضاء الملز و اقول حلا للذرور

مقدمات القياس ولذا زاد ما في تعريفه
لما عرفت ولذا زاد ما في تعريفه
لما عرفت ولذا زاد ما في تعريفه

امتناع الانفكاك في جميع اوقافه لا انفكاك هو

لا تستنأى في طلبك ما لا تستنأى في تصديقك على تقدير
 بل من غير أن تستنأى في طلبك ما لا تستنأى في تصديقك على تقدير

من شرطیه و آخره
عند قول آخره
سند شرطیه
ان قولنا ان كان
ما يتحقق لكنه جاز
ليس في الوجود
فلا يلزم حصول
الحاصل على
جميع المقادير

۱۔ حضرت علیؓ
 ۲۔ حضرت ابراہیمؑ
 ۳۔ حضرت اسماعیلؑ
 ۴۔ حضرت یوسفؑ
 ۵۔ حضرت موسیٰؑ
 ۶۔ حضرت ہارونؑ
 ۷۔ حضرت داؤدؑ
 ۸۔ حضرت سلیمانؑ
 ۹۔ حضرت عیسیٰؑ
 ۱۰۔ حضرت محمدؐ

اثنتين منهن على التعيين يتقنت بكفر البناء على الفرض
 الظن بالملزوم يستلزم الظن باللازم فيلزم ان يكون كل واحد
 مظهر الكفر ذلك مما لا ثبت ولا فحل الملزوم اذا
 امر في قوله واستلزم ظنه الظن باللازم ان يظن بان
 معاً متحققان ان يظن بكل واحد احدهما بانه قد تحقق
 لا يستلزم كل واحد والمتحقق في ان نحن هو الثالث فالاخذ
 اقول عليه وجوه الثالث لازم لوجوه الاثنين فكل واحد

في ان اثنين منهن على التعيين يتقنت بكفر البناء على الفرض
 الظن بالملزوم يستلزم الظن باللازم فيلزم ان يكون كل واحد
 مظهر الكفر ذلك مما لا ثبت ولا فحل الملزوم اذا

من ان كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

من ان كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

من ان كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

ان يكون كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

ان يكون كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

في ان اثنين منهن على التعيين يتقنت بكفر البناء على الفرض
 الظن بالملزوم يستلزم الظن باللازم فيلزم ان يكون كل واحد
 مظهر الكفر ذلك مما لا ثبت ولا فحل الملزوم اذا

من ان كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

ان يكون كل واحد من الاثنين على الفرض لا يثبت الكفر
 على الفرض الا على الفرض لا يثبت الكفر على الفرض

ان الملل والامم انما هي في دين الله
 واما الاسلام فانه دين الله
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين

ان الملل والامم انما هي في دين الله
 واما الاسلام فانه دين الله
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين

متحقق كالثاني فان قلت المتحقق من الثالث ما يلي جادة
 انتشار بان يلاحظ واحد واحد المستلزم هو ملا
 الاحكام ما قلت ملزوم اليقين هو اليقين بالثالث مطلقا
 فكل القسامين ملزوم لان يقال لا تفاوت صوت
 ملزوم اليقين لعدم الموجب للانتشار بل في التفاوت
 بلاعتنا واما ما نحن فيه فبخلاف ذلك فقامل
 التمثيل استدلالا بحرفي على جزئي لا هو مشترك

ان الملل والامم انما هي في دين الله
 واما الاسلام فانه دين الله
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين

ان الملل والامم انما هي في دين الله
 واما الاسلام فانه دين الله
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين

ان الملل والامم انما هي في دين الله
 واما الاسلام فانه دين الله
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين
 والاسلام هو الدين الذي لا يفرق بين
 المسلمين ولا يفرق بين المسلمين

سيرة الامام محمد بن ابي جعفر عليه السلام

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

والفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

قوله الفقهاء يسمى قياسا والاول اصل والثاني فرع والمشتك عنه جاهل ولا ثبات العلية طرق والحمد لله

واسطة لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها
 معها والمشاهد اما بحس ظاهر وهي الحسيات او
 بحس باطن وهي الوجدات والاهميات في
 المحسوسات وما نجه بنفوسنا الابلاتنا والحق
 ان الحكيم يفيد الاحكام جزئيا والمنكرون كفاية
 صم وعي الحديث وهو سحر المبادئ المرتبة
 دفعة لا يشاهد فضلا عن تكرارها كما قيل ان

قوله قياسات تسمى قضايا قياساتها
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها

الطبعين وهو المطلوب كذا في جاني
 منع الاستنباط من قولهم في الحسيات
 اقول بعض الناس قولهم في الحسيات
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها
 قياسات هي التي لا يعين ذهن يسمى قضايا قياساتها

في قوله ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من

في قوله ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من

في قوله ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من

في قوله ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من
 ان صورة كل واحد من

[illegible]

100

و هو اى السيد
تواضع على الكذب بعد
الاعتق بيا الكثرة
اشبهات بعد الوقوف
اسكان الحكم على
اتفاقهم على

المطالب العقلية قد تكون حادثة والتجربيات

الشيخ
المفتي
عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب

وفاة سنة ١٢٨٠ هـ

ت

تعیین

11/11/11

جمله صحیح و بی نقص است

ای ای الحکم و الخیر و السلام

مرکز تحقیقات و توسعه

[illegible]

الابعه المشاركة وحصر طبع بعضهم البديهي
 والمشهد اوله في حكمة لا وسطا ان كان على الحكم
 في الواقع فالبرهان المولى لا فاني سواء كان معلولا
 ليس ليلا ولا ولا استدلال بوجه المعاول الشيء
 ان رلة ما قلنا كل جسم مؤلف وكل مؤلف مؤلف
 الى هو الحق فان اعتبر البرهان الاله اعلى الاو
 ثبوت الاكبر للاصغر لا ثبوت في نفسها وبينها

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

وانما في ان كون تلك المشاركات
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

وانما في ان كون تلك المشاركات
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

قوله وجعل العلة مشاركة
 انما هو ما قاله الامام الرضا في حاشيته
 في تفسيره في البديهييات والمشاركات
 ودفعه له بوجوبه الاول في الفطريات
 فيكون انما كان لا في الحقيقة الا في تصورنا
 فيكون انما كانت المشاركات واحدة في تصورنا

بما هو مقتضى الحال من جهة السبب لا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

البرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

البرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

يون بين ههنا شك هو ان الشيء ذهب الى
 ان العلم اليقيني لا يحصل الا من جهة السبب
 ليس سببا اما ان يكون بيانا لنفسه او ما يوسا عن تبيينه
 بوجه يقيني هل هذا الاهدم قصر برهان لان حله
 لعل مراده ان العلوم الكلية هوليقيين الدائم اما
 ان يكون بيانا من جهة السبب بيانا لنفسه فالعلوم
 الجزئية جازان تكون معلوما بالضرورة او بالبرهان

البرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

البرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

البرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود
 والبرهان على ان السبب لا يحصل الا من جهة الوجود

غير الموقام في التنازل والجدل وهو المؤلف من
 المشهور المحكوم بها التطابق لأراء المصلحة
 اوراقه قلبية اوجمية وانفعالا خلقية اوفقية
 صاغة او كاذبة ومن ههنا قيل للافرجة العاد
 دخل في الاعتقاد وكل قوم مشهور اخصوصا
 وربما التبت ليات افرقت عند التجرد او
 المبهمات بين المتخاصمين كتسليم الفقيهان

تقوله قال انما نشأه
 في نظرنا من المشهورات تفصيلية
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن

اجابات عندنا من عادتنا
 عادتنا وشرائع واداب كقولنا
 في التمسك واجب بالثبوت بالادب
 والفرق بيننا ان الانسان لو قدر
 على ان يثبت من شأنا اصد ما رتب
 على علمه من عليا في افعاله اوقفت
 في بابها بخلات الاوليات فان لم توفى
 في بابها بخلات الاوليات فان لم توفى
 في بابها بخلات الاوليات فان لم توفى

بالاثر في المشهورات بالادب
 في نظرنا من المشهورات تفصيلية
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن

التي نشأه
 في نظرنا من المشهورات تفصيلية
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن
 في قضايا كبريا العقل بالباطن

